

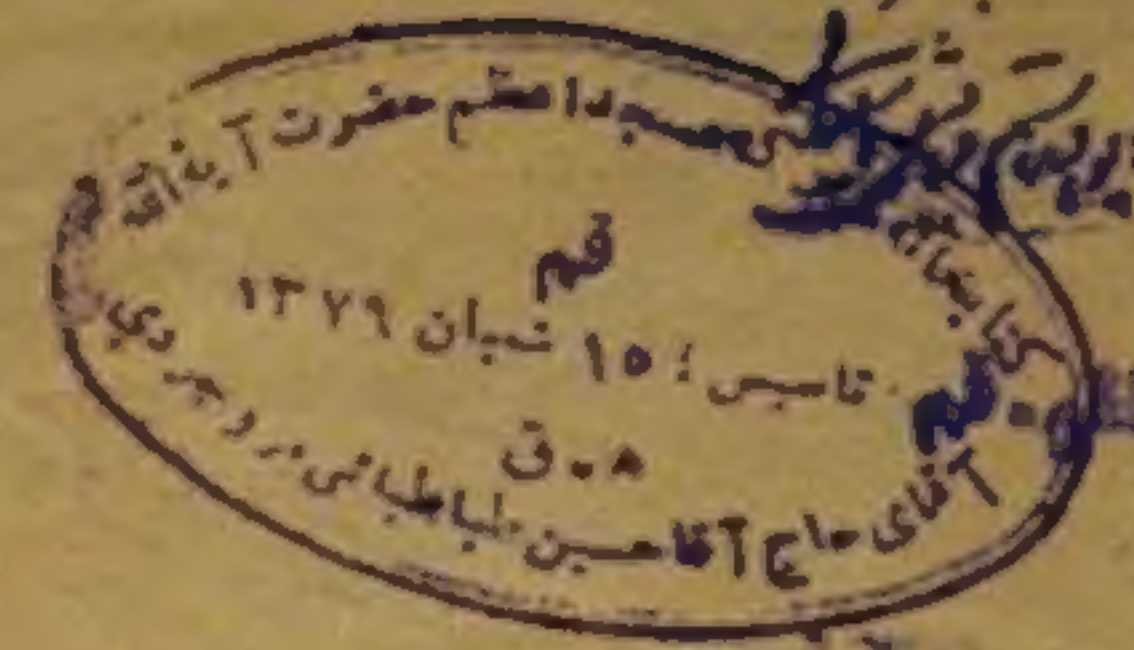


سماه
۴۴۴
غزیت

سید زین العابدین علیہ السلام

نام کتاب: تاریخ
تاریخ ثبت دفتر: ۱۵
شماره عمومی: ۲۴۸۵
شماره خصوصی:

در کتب قدس سره در مورد تائید توحید بنی برین کتب
 و کتب قدس سره در کتب قدس سره در کتب قدس سره
 در کتب قدس سره در کتب قدس سره



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل كلامه مجمع بيان جواهر جوامع علوم الاولين
 والآخرين وبيان اسرار تنزيل منها الصادقين وكشاف انوار
 ما قبل مراد المتقين والمشير الصافي الاصح الانبياء والائمة
 الانبياء للتأبين ومعجزة رسول رب العالمين ومخاطبة رجال
 رجال تحف واليقين والصلوة والسلام على اشرف السلفاء
 خاتم النبيين وافقنا الانبياء والمرسلين الذي كان في اوايدهم
 بين الماء والطير والاشنة المتخمين المعصومين الاجميين

الافضل

١٠

الافضل بن نبض الكتاب المبين فيقول الفقيه الفاني
 محمد بن سليمان النكابي ان القرآن الذي هو اشرف الكتب
 السماوية لما كان مجمع جوامع العلوم الربانية والايات السجانية
 الذي لا يابيه الباطل من بين يديه ولا يخلفه تنزيل من حكم
 حميد وهو في غاية الفصاحة والبلاغة ونهاية السلاسة
 والجزالة كلامة عقد قدر نظم وحروفه كاللؤلؤ المنظم نظم
 العجيب اسلوبه الغريب كالماء السيل الخ في روافد الجبال
 الى ما تحدر من الاودية والرومال ما حوله احد من الشجر ولا حوى
 حان عشر اعشيرة من معشاة ما رايه العالم الا في تحدي
 العرب العرابة من الخطان فلم يجد به قدس وخصم بلغاء
 طغاة عدنان بل فضلاء الارض من المشاعر الهيم البنان
 فجزوا ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقد نصبت لنفسك وناو

جهانبند الافضل وجاهر مهتر الاكامل فصاومنا شرفناهم
 في سطور طروس البيان والبيان فلم ياتوا من الانوار السبع
 الشمس نائمة الاجدرة ومرايا الاقطر فكان تحت نظر
 منذ حل اللغات والفرائد والتراكيب وبعض تعداد الفصاحة و
 ونحوها لا سبيل اخر فاول الباب بالراي بلا شاهد من
 السنة والكتاب ولا اغضاد بما صدر عن ارباب الالباب
 من اهل العفة والخطاب مع ان اهل البيت اديري بما في البيت
 في كل باب واتى وان لم يكن ممن يضع في مضمار السبق الرهان
 ولا من يطابق عنان القلم في هذا الميدان لانه وظيفه من كان
 خزانة العلم بين يديه ولا يصعب الامور عليه دون من كان
 مثل فصيل الباع عديم النزاع مع ما جى من خصاصة ان
 وليها بالاهواء المضلة ولا بد للقرآن من نفس صافية
 حتى يستفيض من اشعة انوار علم الله بوسيلة الحمد

صلوات الله عليه واله لكتني بعد ما ذرفت الخسائر الفنون
 من المعقول كالكلام والحكمة والمنقول كما يحدث والفقه
 والاصول وغيرها من العلوم منضوما ونشورا خلع بالبال و
 فطرت في الخيال بعد ان سئلت كثر بعد مؤثر وموارن
 ان اصنف في علم التفسير كما باحاثن الدقائق الدليل الفصل بلا ايجاز
 ولا تفصيل بحيث الاطباء بعين فيه الطلاب ولا يفصر عن حيازته
 الطلاب في كل باب مما استغنى به من اهل البيت المعصومين الذين في كل باب
 هم من اهل خطاب الكتاب ومما الهينا لله بكر الاعصار بحيث
 يظهر منه اعجاز القرن لا وكي الاقصد والالباب ووسمه وشيخ
 التفسير مشتملا على ابواب الاوّل في المقدمات الثاني في
 فبد من قواعد التفسير والتأويل الثالث في تفسير القرآن و
 واسمه من الله واسمعيه به ان يمد في عمري وبوفقة الاما
 ويحفظ عن بشر الطغام وينظم لي اموري كلها نظام

وانظام وهذا القسم من التفسير مما لم يسبق فيه اليه احد من
العامه والخاصه والله الحمد مدت الايام الباب الاول في
في المقدمات والمبادئ وفيه فصول الفصل الاول في زواجر
ونعم الكلام فيه برسم امور الاول اختلوا في وقوع التحريف في القرآن كما في الاخبار
وهو ظاهر الكتاب في شرحه ابن ابراهيم الشيخ احمد بن ابي طالب الطبرسي صاحب الاختصاص
وعدم التحريف كما ذهب اليه القدر في المحققين لطبرسي صاحب مجمع البيان والشيخ الميرزا
وجمهور المحدثين على قولين وثانيهما قوم في البين لا يثبتون التحريف والتفتوا على عدم الزيادة
واللجاج عن البيان للشيخ ومجمع البيان لنا على عدم التحريف الضرورة من المذهب كما
هو في الصدوق في اعتقاداته واما الاخبار الواردة في تحريفه فاما بحمل الزيادة المبحرة
في كتاب امر المؤمنين عليه السلام كما فيها على الاحاد وبث القسبه او التاويل للكتاب
وتحذرك ولا يثبت الكثرة في تلك الاخبار مع اعراض الاخبار الاخبار الاصل
الكبار والابرار مع اطلاقهم عن تلك الآثار ^{بغير عن منقصة وفصول وفصول في تلك}
الاخبار ولا يحصل منها ظن ^{في الاخبار} والاعتبار ^{في الاخبار} الثاني ^{في الاخبار} ولذا في وقوع التحريف والتفتوا
في كلام الله المنان ^{في الاخبار} فلا يثبت انه لا يغير بلاغة القرآن ولا يتطرق في اعجازه

فصور

فصور ونقص اذ بقاء الالوه والبلوغ في المطابقة لمقتضى الحال الذين
بما مضى الاجم كما في مقام حجته والبرهان ونصحة كلامه وكلامه غنية عن البيان
والبيان ^{في الاخبار} مضافا الى وجود الاعجاز في جهات اخرى كما سيذكر الله
الثالث والرابع من القرآن متواترا لا يهلل القرائت سبع اذ مع الاصل في الاشارة
ما حصل فيها التواتر لا يهلل في المقام ان التواتر سبع بل عشرة اذ بها غير ثابت اذ
غير واحد من الامام اذ ان الراوي عن كل واحد من سبع اشان وان حصل التواتر ان الراوي
لذلك من الطبقات والحق ان التواتر باعقاب المروءات عن الرسول مما هو لا يكره الا ما ثبت
وكذلك الهيئات المتكررة بين القرائات عند الاختلافات فانها ايضا متواترة وان كان
مباينه وعدم تواتر بعض الهيئات في مقام الاختلاف غير مفر من تجزئ الاشارة القرائة
بما يقره الناس في ليس فيه التباس ولا موهل فظهر من ذلك ان القرائة
الاختلافية لا يثبت من غير الجحش كالمدة واللين والادغام والامالة ولا يقر
عدم تواترها بخلاف تلك وما لك في الجوهري والادوية فانها متواترة
الخامس القراء السبع السبع نافع ^{في الاخبار} ولا يثبت انه لا يغير بلاغة القرآن ولا يتطرق في اعجازه

وابن كثير وعاصم والقراءة المشهورة فقرأه حمزة قال يفسد في المنهج والقرآن في
 قراءة حمزة لقرآن في بكون يمشي وطريق في حمزة في السجدة فانه اسلم في حمزة في
 ما فيها من اللغات والاداء وزيادة الله في ذلك كله تكلف ولو قرأ به صوت بلده خلل
 في كلامه المنهج وقد اورد في القراءات سبع حمزة جدا وقد اورد في رسالة بقاء القرآن
 في تجويد القراءات واحكام الفصل الثالث في اعجاز القرآن وقد شغلنا في هذا
 في منظومة في النبوة المسماة بالقراءات ونشرها ونقول بوجه جمال وقد ان اعجاز الله
 في الفصحى والبلغة فوق طوق البشر في اللغة والعلم وهو المشهور في لغة المهرة
 وقال بعض المعزلة اعجاز الله في لغة العرب ونفسه العجيب المنلف لما عليه كلام العرب
 في الرسل والاشعار والتخيل في خبر وجه اجتماع الفصحى مع غرابية السلوب مع عز
 استقلال الاحكام والمفردات وكثير منهم ان اعجازها في معرفة اي حرف الله بهم مستوفين
 مع معاضة مع قدرتهم عليها وذلك ايا سبيل قدرتهم او سلب وادعوا في علم اعجاز
 صدور راجع مثل النبي الذي لم يخلف احد يعلم مثل هذا الشخص لا يقدر على
 مثل القرآن وتوقف الطوسي في التجريد بعلم ان الفصحى المعربة في مفردات الكلام
 كهي مصطلح الاقوام الاعلم عينا راجع الى الفصحى في الفصحى وثناء في حمزة وهو الخلو
 عن في لغة القيس العيون في الفصحى والفتحة في الحروف عينا راجع عدم التفت

وحيث
 ٢

مرسا
 ٣٥

على ذلك

وعدم تعذر النطق والبيان باحرف التبريد للكلام اركان والقراءة كون الكلمات خشيعة
 في الحاليت غير ما لو كانت في الاستمالا وعدم في لغة القيس ان لا تكون الكلمات في
 قوانين الخواص في لغة الواقع ولابد ان ارباب الكمال تمنع في كلام الملك المليك في
 فيه كمال في احد وجوه الخلل ليس كتاب احدم الفصحى في كلام اذكر كمال في تعقيب
 له في لغة الدخ في جملة خط وخط او سهوا واداء في هذا الجموع نعم ذكر بعض ان لم اعلم في تعقيب
 وعذر معلوم اذا اداء مع غير هذا الكلام حسن ما ذكره الله لا يمكن مع انه قد يرضى الله بسبب الخلل
 ما يخرجها من شبيبة واما الفصحى في الكلام فبما كان مع فصاحة كلامه عبيد النعم المتقدم على كلامه ضعيف
 التاليف وهو كون الكلام على خلل في القواعد المشهورة في اللغة كالا في الضمير الذي في غير
 ما استثنى في بعض التثنية في المجرى لبعض الكلمات على ذلك في شبيبة اجتماع الكلمات وان كانت
 كل كلمة في بعض قريب في خبر في بعض في بعض وهو عدم ظهور دلالة الكلام على المرام
 للخلل واقع في النظم كالحروف والتقديم والتحليل في افانته في الفصحى في المقام او للخلل في انتقال
 في اللغة العام الى ما يراهم الكلام لكثرة الاداء وخفاء القرائن واما البلاغة في بعض
 عن كون الكلام مع فصاحة مطابقا لمقتضى محاسن وهذا يختلف في اختلاف الاحوال وكلام الله
 فانه المتعارف في حال في الخلل في جدي والخلل والخلل وقد تعدد النبي صلى الله عليه واله
 للخلل مع ارباب الجلال فلم يجد مثله في اوله في الفصحى نظرا وان كان في بعض في بعض في بعض

وَاللَّهُ

التاسع ان كتاب احصاء الادب يشوق للنفس في معاودة ولديزيد النظر فيه شيئا و
والقران غرض طري في كثران ويفهم منه في كل نظر الامعان مفيد جدا العاشر احصاء
الاشعار المجزية المجتمة في كتابها كانت نظيرة معربة وقد علمنا بها مرارا فلم نجد ضرا في متابعتها
فهذا من العجائب الحاد بعشر وبانفا النابا القلبي في الامور فرائدا مله لفة فاهنا
ما كان واقعا الاستقبال بلذاته ربه واختلاف ذلك كيف عم كونه عند الملك المتعالي
الثاني عشر انما بارأنا انه اخرج القرآن ولم يخف في بعض كلامه المتفردة الله الملك المذنب و
في الدعي زما ذكر في مقام البين الفصل الثاني في دفع شبه الطاعين في كلام الرب لمن اعلم ان العرب
العرب وكحل الفصحى واشتراب البلفاع مع كل هذا قهرا في اسرار بلغة الكلام وفرد عدوتهم لدين
السلام لم يجدوا في طعن القرآن من حيث البلغة في الاول لم يوردوا اللقح مقال بل في جواب السحر كما هو ادب
الطرح المبهوت في فصحته وحيث قلته وبلغة وغرابة هلو به ملكته وعذوبة وجرالة فاخذوا
بالتيقن في المقابلة بالحروف فلما جاء مختلف منهم افرحوا شبهها وابدعوا مرات مبهزوة للتعين
واضحوا للناظرين الدواعي ان القرآن يشهد على كل غير غير كما في الشكوة والسنن والمقابلة والفتن في السجدة
فكيف لغيره ان يرد عليه مع وقوع غير العرب في السب ومجواب ان ذلك من تراخي اللغتين والادوات
عرب السلام والفتح والرائد اعني سب لتعليق وقد اجنب عن ذلك لوجه ثلث في كتاب الله
في الاصول في بحث الحقيقة لشبهة الثانية ان فيه خفا في الاعراب مثل ان هذا ان اراد
وان للذبح امنوا والذبح دوو والصدوق ولكن الروسخون في العلم منهم المؤمنون بمنزل
البيت وما انزل به قبلك المقيم بالصلوة ومجواب ان كل ذلك صواب على ما شهد به علم الله

طوفان

المغفر

قصيدة ارسله
الاعبد الدر العبد

العلوم نقره الله

بعد
الانصاف

فاجابهم اليه منبها
فوا الى روما لمطابق
السؤال ولطابق
الان يكون لان نذكر
صه صه
الرجاء في السائل في
والن و قوله ولا ان
اريد ان في ذلك اول
عابد

الفصل السابع في بيان احاطة القرآن بجمع العلوم قدول الكتاب واجزاء العلم النجاري
ان الكتاب في بيان كل شيء بدول الكتاب ويمكن تقييده بان القرآن مقام مقدم الفهم
كما دل عليه خبر المروي في في ان انما ليس بخلق ولد مخلوق اي هو مخلوق واستحق ليس بخلق
ولد مخلوق ولدي بابت الفهم كجذب باللفظ وتغيير آخران لغم بالشيء اما يستفاد من
الحسن برؤية او خبره او سماع خبر او شهادة واجتهاد او نحو ذلك ومثل هذا العلم متناهي محصور
محدود وسر الخصال في موش والفت والذور والذم والذم لانه يتعلق بالمعلوم فان وجود
علم وقبله علم اخر بعده علم ثالث فتغير بالانضواء والذم استقبال وهذا العلوم انما الدام
واما يستفاد من المبادئ والسبب والغايات ويكون علم واحد بالشيء محيطا على وجه
غير متغير فانه ما من شيء الا وله سبب بسبب الى ان ينتهي الى سبب السبب وغاية الغايات
ومع عرف ذلك عرف ان في الكتاب شيئا كالفهم عرفان حقيق وتغييرا لقياسيا
وبهذا عرفنا من العلوم لا يمكن بانه الكثر من ذلك فتدبر حجة او بوجه ثالث لفظ العلم اما على
او شرع العقل العلوم بالحكمة والحكمة عبارة عن العلم باحوال حقائق الاشياء على ما هي عليه بقدر
الطاقة البشرية في عبارة حفظ الموجودات تنقسم الحكمة الى النظرية والدينية والدولة
ما كان وجود الموجود غير موقوف على الحركات الدروية للشيء من البشرية والثانية

ما كان

ما كان وجوده منوطا بالذم وتغير الشيء من البشرية والحكمة النظرية على قسمين فاما النظرية
والدولة والدولة هي العلم بالشيء بعد الطبيعة ويقال للعلم بالله والخلق والخلق الربانية
والعلم بالدولة هو العلم بالطبيع واصول الالهيات معرفة الله ومعرفة المقربين اليه والنفوس
والله رواج وكيفية المعاش وكلها مندرجة في ايات انبياء بين بيان وحسن تقييد وتبين واما
الاصول الربانية فما يكون منها فاما بزيادة معرفة الصانع وقدرته وعظمته وشيخ اخبرنا ان
اجز علم الربانية وخلد صحتها بمنته في الكتاب في الدلائل الدالة على احوال السما والارض والحيوان
واما علم الطبيعة فهو عبارة عن معرفة الآثار للطبيع وظهور المعادن والنباتات والحيوانات وهو
مشتق منها واما الحكمة العلمية فهي عبارة عن العلم بمصالح الحركات الدوية وافعال الصانع
لنوع الانس على وجه يؤدي الى نظام احوال المعادن والاشياء فيقتضي وصول الدلائل الى
الحكام الذي يوجب اليه هي البنية في قسمها خمسة فكلها تنقسم على انفراد وهو علم الذم
وتهنيها والما جرح الجاهل من المنة في المنزل والسكن والمصروف السلام وهو علم تدبير المنزل
والمصروف السلام يستلزم بيانة المدن البض والقران مشحون بذكر سببته المدن تهنيها
لبنية النفس وتخليتها وتخليتها علم الرزائل وبذا فائدة تهنيها بالخلق وفائدة
البيانة رفع الغضب والبغضب والظلم ونحوها ليحصل التعاون والبر بالشيء الدائم
الدالة على اداب المالكية والمملوكية وصلة الارحام واحكام الازواج والشفقة

بالنسبة الى الدين واجدد واما العلوم الدينية فاللغة مأخوذة من الفقه والقرآن والقول
 من حوام الفقه والنجوم اعراب كلامه والقراءة من حوام اصواته واحرفه والفقه من كلامه
 الفصل الثاني في بيان النقص في علمه والادلة على ذلك في تفسير القرآن براهية خبيثة نحو فقد اخشى الله
 صلي الله عليه واله وسلم المنطق من ميزان استدلاله واما العلوم الشرعية فاحوال المعاش والمعاد
 واحكام التفسير في القرآن وهو غني عن البيان ويستفاد منها العلم ببعض الغيبات بل بعض قواعد الحجة
 من حروف المقطعات القرآنية كما يستفاد علم التفسير من سورة يوسف ونحوها وعلم الطب من قوله تعالى كلوا
 واشربوا ولا تسرفوا كما يستفاد جميع الطب من قول رسول الله صلى الله عليه وآله المعدة بيت كل داء
 ونحوه اس كندوا الفصل الثامن في الاشارة الى عدة مقاصد الكتاب اللطيف واصول معارفه
 واحكامه اعلم اوله ان سر نزول القرآن ومقصده لا يقتضي لبابة الا صغر الدعوة الى الله الملك المنان لغاية
 المطلوبة في تعليم ارتقاء العبد من حضيض النقص والحرمان الى اوج الكمال والفرق بين كفايته
 الشغل والاحتياج الى الكمال طلب للقائه ومجاورة المقربين وتعمالهم في سعادة باقية خضرة ملكوت
 الله في النفس في روضات جنات ونجاة لها بعد ذلك في حجة ومجاورة موزياتها والتعذب بنيرانها وعقاربها
 وحياتها وله عز ذلك كحرف في اصول القرآن وابواب وسورة وآياته في ملته مقصد من كمال العلم
 والاصول والادلة الماتمة المهتمة فاولها معرفة حق الاول وصفاته وافعاله وثانيها
 معرفة القواعد المستقيمة ودرجات الصعود الى الله وكيفية التكون عليه وعدم الخراف عنه

والله

وثالثها معرفة المعاد والرجع اليه واحوال الواصلين اليه ودار الرحمة وكرامته واحوال
 المبعدين عنه والمغذيين في دار غضبه وكبح عذابه وهو علم المعاد والديان باليوم الآخر وحاصل
 تلك الثلاثة العلم بالبدء والمعاد وما بينهما وهو العلم المستقيم ولذا ورد في القرآن ان
 من قرأ سورة الاخلاص اختص بثواب ثلث القرآن وسر ذلك ان تلك السورة مشتملة على العلم
 بالبدء وهو ثلث علم القرآن فذكر في الثلث واما السلسلة الاخيرة التي هي سر الرواد
 والتميمات والفرع في حكاية معرفة المبعوثين من عند الله باب بدعوة سكرته لئلا
 ونجاة النفوس ودرجات الحكيم والنبأ وقوم اهل المراجع والنا وهم رؤساء القوافل في دار
 والمقصود من الرغبة الى الله والمآب والتوثيق في لقاء الملك الوهاب وثانيها
 حكاية احوال جميع رعاياه عدم جلالهم في البدء كشف الفضيحة الواردة على هؤلاء العاكفين في غير انبياء
 ونبيكم في الدارين والمقصود من التوبيخ الذل عرج النقص بوضوح واسير فيما رافقه
 والتمسك بعباده والبدء في ثبوت البواقي والاعراض المستقيمة وثالثها تعليم عمارة المنازل والدار
 الى الله والعبودية وكيفية مسايرة الله مع عباده هذه الدنيا لغيرها واخذ في كمالها وقوامها المشهور
 والغيبية وهو ان المروية براضتها وحملتها في تكون جوهرها بغير زلولة تصليح كل رتب في سعادته
 والديان والذباب الى رب العالمين الدرب كرامة محمد بن عبد الله في ذمته الى رب العالمين
 وهذا العلم في تبيين الدخول وبعضها خارج لا يجتمع في منزل واحد كمال الولد والوالد والوالد والوالد

والله اعلم
 بالآخرين
 والاولين
 والاولين
 والآخرين
 والاولين
 والآخرين

في هذه النفس غلبا لكثير من الامور الدكونا حذر غم الاطالة والافقير العود احواله فلا يقدر المنة
 بل تذكر انهم الممنون شي ما خرج بالبدل او سقفة من كملت باب الكرم وسنتجته من اخبار الرسول و
 الآل بل طرقتا ترتيب النفس في هذه المجاهد ولم تعرض لآثار الآيات وفيها ذكر كفاية لاداء الباب
الباب الثاني في هذه قواعد النفس والناويز حسب ما فتى الله الدليل واول عليه المعقول والمنقول و
 فيه فصول **الفصل الاول** في باب يتفق منه القرب من قواعد الناب واول عليه القدر كجدر وقصيلة
 انفسه القطع للقال والقبيل المايز بين العجيج والعبد اث في القليل والعا في كمال البدر
 ان القدر من معنى المستفدة من الالفاظ والبدا في روحا وحقيقة ولبا كما ان له فشاوق لها وقد تنعده
 الصور والقوالب لحقيقة واحدة وان وضعت الالفاظ في الحقيقة للروح والحقيقة في معنى لها في
 والقوالب والصور النوع انحر في هذا مثلا لفظ القلم انما وضع لانه نفس الصور والارواح في الالوان
 بلا اعتبار كونه من قصب او حديد او خشب بل بلا اعتبار كونه حبا ولا كون النفس خشب او معقولا ولا كون
 للروح من قسط اس او خشب او حرر وبذا حقيقة اللوح وحده وروحه للعالم غير فان حصره في صقع الوجود
 التميز بانه تنفك في المعلوم في الواح الافان البصير فهو نسبة قل جدير بل هو بلب اجده
 فلا لك قال تعالى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم بل هو حقيقة القلم او وجد فيه روحه وحده وحقيقة
 بدون ان يكون هو ما يخرج عنه وكذا قوله تعالى في لوح محفوظ ولعدم الماده والله و عدم اعتبار
 خارج عن حقيقة محفوظ عن التعبير والزوال والنقصان والاضمحلال وكذلك الحس في الميزان فانه في
 لعبا يعرف به المتألمر وهذا روحه وحقيقة دليه ومفتوة وله قوالب في صور بعضها حبا وبعضها

من

١٤
 مشددا لكفتين لقيمان ونحوه وزن بها الاجرام والاشقام ومشددا لاسطرلابين
 الاركانات والمواقف ومشددا لصرح باروزن به الدوائر والقياس ومشددا لث قول بوزن به ث
 السطوح ومشددا لسطر بوزن به خطوط ومشددا لعروض بوزن به الاشعار ومشددا لمنطق فانه
 للغة في معيار ومشددا لحن وانجيل بوزن بها بعض المذكرات ومشددا لنحو بوزن به صحة
 الكلام في الاعراب ومشددا لعروض بوزن به الالفاظ في الحى والاعتدال ومشددا لمعانيه والبيان
 بوزن بها فقه حركات ارباب الكبر ومشددا لعلم الدخلاق بوزن به اوصاف صحابها بحسب
 ومشددا بوزن به العلوم والاعمال بوزن محاسب وهو ولد به الرسول والادل عليهم بسلام الله الملك المتك
 قال الله تعالى في سورة الاحقاف رفع الات والميزان ونحوها محيد لغدا رسلا البقينا
 وانزلنا معهم الكتاب والميزان فهدى ان الميزان المنزل مع عبد الله مع انزال الكتاب
 المقبول اسمهم الكذاب هو ميزان البر والشعر والقطر وهذا هو ميزان الميزان المقابل
 الرفع الات هو القيان والكفتان ان هذا لا يبعد ومحب بل المراد معرفة الملك المتك
 وصفاته وافعاله وملكته ورسله وكتبه وملكته وملكوتها بالبرهان والى صلاته ما شئ
 في عالم محسوس الشهادة الله هو مثال وصورة لا مرر وحاشى في عالم الغيب هو روحه المجرب والاول
 وحقيقة الصفات وعقول جهور الناس في الحقيقة مثله لعقول النبي والالاب ان
 يتكلموا معهم الا بغير من الامثال لانهم امروا ان يتكلموا الناس على قدر عقولهم وقدر

في الدنيا والاول

عقولهم انهم في النوم بالنسبة الى النشوة والذم لا يكشف له شيء في الغلب المثل ولهذا
 كان مع علم الحكماء في هذه المذاهب انهم يلقون الدر على عنق الخنزير ومكان
 يوزن في شهر رمضان قبل العجراي ايتيتم على افواه الناس وفروجهم وعلى هذا القياس
 وذلك لعدة حقيقة بين اثبات فالناس ينام فاذا ما تواترته بواو وعلموا حقيقة ما سمعوا
 بالمثل وعلموا تلك المثل كانت شورا قال الله تعالى في سورة الرعد انزل من السماء ماء
 فاستادوا به لغير ما جئتم لتبذروا ربنا فمطر العسل بالاء والفلوب بالاء ودينه و
 ولهم نيل بالبرذ ثم نيه في اخرها فقال لذلك لغير الله المثل للناس وكذلك
 احرى في لفظ العواظ فانه حقيقة طريق مستقيم يهدي صاحبها وبذلك البه وجميع احسنه احكاما
 الشرح مع قواله ولديه الذممة وغير ذلك الفصل الثاني في معز سورة والديه وخبرته
 البسملة فقيمت الاول سورة استعملت بمزج ومعها والدول اشهر والدستور
 فيه اكثر واظهر القراء على ظهر وجه فيقول انها مطلحة الاسماء لا جمعت وبعضها الى
 قريبت وقرنت حترمت وكملت وبلغت في الطول المقدر الذي اراد انيه
 تعالى ثم فصل بينها وبين سورة اخرى بسم الله الرحمن الرحيم ولذلك السورة المعروفة
 بالبسملة المعلوم المنزلة وفيه عدم لعكس بالنسبة الى سورة التوبة وعدم لظهور بقوله تعالى

ام لان

انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم وقيل انها طائفة من اقوال لها بركة محمودة
 ونقص طوره بالكرس وانه النور ونحوهما واجريان المراد من الترجمة العلية وتلك اضافة محقة
 لم تصد لاحد العلية وفيه منع وانه نصف وقيل ارباب الترجمة ما يكتب في العنوان ومنه حجة
 المكاتب في حجة سورة البقرة ^{التي هي} وعداياتها اللذان جرت العادة بانها تهما في
 المصاحف في الطرد ولذا نطق انقراض القس بالسورة قبل عينا ثبت الترجمة او يفيده
 صدق الرسم الذي على ما قبل الرسم الذي واشتقاقها من سوار النبأ والدينه لان
 يوضع بعرفه فوق بعض حتى يتهرأ الى الارتفاع براد فالقران يضم مما وقع انه انما جنب
 اية حتى يفتي سورة اقرا اوله سور ول ورفع وكذا التوراة على لينة كحرف الف او اية
 او كليهما اوله سور لا يحيط بالمد فكله السورة لاحتها بما فيها من الديات وعلى الثاني
 ابي قرائتها بالهمزة فلان سورة بالهمزة بقية الطعام وشرب الورد البسملة لقبة لقرا
 وقطعة الثاني ان جعل القران سورة سورة اما باعتبار تنوع حقايق القران بسبب سهولة
 حفظها او بسبب حصول حظ القاري فانه اذا اتم القاري سورة فيكثر انش طيه في قرائته
 سورة اخرى الثالثة الدابة عبارة عن كلام منصرف على الالف في لغة معناه فصلا
 بر فصل وفيه معناه العدة لانهما تدل على نفسه ما بنفسها ما في الاخرة الاخرى

في كونه مفقودا و قد استعينة

11

و هو مخفية المغلقة المكنة مندها الكبر المكنة وهو من الحب طه و اما لا بالنسبة الى الآخر و هي بالنسبة الى البعض
والنور و منه اذ هو حجب الظهور ص ص

وهو مع المفرد مع اللفظ ^{اللفظ فقط} مع الواحد واحد مع الكثير كثر وهو الكلمة الواحدة والحقيقة الواحدة المنهجية
فيه الفاظ والكلمات والمندرجة فيه المعاني واللغات وهو حقيقته التأسيسية المحررة عليه

صلى الله عليه وآله والولدت الولوة والهاطت قيم القلوب والقلم الصلوة الله عليه وآله
 عدم جواز النفس بالراى وان علم القرآن عند اهل البيت الركون معدن النبوة وظهور ايضا وجه تمثيل القرآن
 بصورة ابن في يوم القيمة واعلم انه يظهر في ذلك الفصل من الاخبار ان القرآن لا ينحصر في تلك اللفظ
 المنقوشة بل في القرآن ولا حقيقة الظاهر ومعان معقولة باطنية ويطهر ايضا ان القرآن له خزانة في جميع
 الفهم وتظهر الاخبار ايضا ان الآية ربما كان اولها في معنى واخرها في آخر وتظهر من الاخبار ايضا
 انه لا يلزم من نزول الآية في شخص خاص بل ما هو سبب في نزولها فيه وما هو الوصف العنواني
 اذا تصف بشخص اخر فهو ايضا من تلك الآية وعلى ذلك في الاخبار الواردة بالاثمة الاخبار
 ومفاتيح مقدمات لتفسير القرآن ففكرنا في ذلك واعلم انهم من ذلك الفصل لفصلان
 القرآن هو نقل الذكر واهلية الاضواء ورجوع الرسول بجسده في يوم في باب الانظار شكل
 وهو ان الاثمة الاخبار كقلم الله النطق والقرآن كقلم الله الصامت كما ورد في امر المؤمنين
 مع انهم في عالم الامكان بل انهم في رتبة منهم بالاعتقاد لتفكر مع ان القرآن علمهم والعلم
 اعلى رتبة من علمهم وجواب الظاهر ما تقدم في ذلك الفصل من مقصود ان اجواب عن ذلك
 بناء على شارح الفقه واهل الظاهر الطاهرة عن ثواب المين والشرين والشيوعا ما يتبين
 الظاهر في عين ان الكتاب له اطلاق الاول وجوبه للبر وموافقا بين الدفتين
 من النقوش الواردة على اللفظ والآلة على المعنى والمطلب بحقيقة النفس كقلم الله والقرآن
 بهذا المعنى

بهذا المعنى كقلم الله والقرآن كقلم الله الصامت كما ورد في امر المؤمنين
 عند القرآن بهذه المعنى والكرتية واعلم ان هذا المقدم في وجوب المناقب او النقوش والادب
 واللفظ ولا لهما على المطلب بحقيقة الحقيقة على سبيل الدجاء والدام مبين بنحو التفصيل
 فهو اول ما ينبغي ان يتبين من طريف القرآن المعاني والمطلب والدراسة ان القرآن سبب
 ائمة واكثر من النقوش القائمة بالقرآن طيس واللفظ القائمة بالملك كشجرة باعتبار
 بيانها للمطلب بحقيقة ونشوء اهل البيت افا الاول اكرم النبي واولا الوصية نفس المطلب
 الحق المتبج في اللفظ والنقوش مع النفس المطلب بحقيقة المفصلة بين اهل البيت فان الله في
 اكرمهم في اولية الدجاء ونشوء القرآن بعينه المطلب بحقيقة شرفية بالآيات لان شرف
 اهل البيت باعتبار ما يتبين من انهم لا يفضلهم على ان بالقرآن الله واما فضيلة نفس النقوش
 واللفظ على اهل البيت بنفوسهم من حيث هم على غير اللفظ كما ان فضيلة نفسهم وجب لهم عن نفس
 المطلب بحقيقة له ولله عليه وبما جعله كقلم المنسبك مع سبب الدجاء نور بهدرا المطلب بحقيقة
 واهل البيت ايضا انوار يهدي الناس بهم في المطلب بحقيقة ولكن نورهم مقبوس من نوره فهم كالبدر
 في البدر ومنهم اذ خلق في الهداية في البدر وان كان نورهم مقبوس من شمس الغائبة تحت الأرض فهم
 اول ما ينبغي واعلم ان الدجاء وان كان القرآن هو الاصل في الدجاء والنبوة فلا يغير
 على استغناء عنهم تمام المطلب بحقيقة الاثمة فالقرآن هو الاكبر لانه الاصل في النبوة ومنهم
 اكرم في الدجاء لان بيانهم اوضح للعبارة وان كان استغناء عنهم القرآن واما العامة فون
 المطلب لكونهم ولهم في رفع تلك العويصة مسدودا جزوه وان الاثمة لهم مقام الله

المراد من سبب
 حكمة كقلم الله
 ولا ريب ان
 اكراد شرف
 والحاصل
 ان شرف
 صفة

ومقام الدواب ومقام الدابة فاما المرتبة الاولى فمقام الملك المجتهد الذي يظهر
بالكلام ولديرك بالدوام من مقام لم يشته وهو مقام العقول والنفوس لم يحيط مقام
لأن مرتبة مخرج النفس في تلك المرتبة مع شرف في القرآن واما المرتبة الثانية فمقام قبة باب الله
الذي يصدر منه الفيض في مقام الملك انهم في تلك المرتبة متساوون مع القرآن لانهم في مرتبة العقول
الاول وهو الملك العظيم المستر بالروح وهو القرآن في الباطن واما الفرقان في جهة الظهور واما المرتبة
الثالثة فمقام اوتقوا الله طاعة على خلقه والقرآن شرف منهم بهذا الاعتبار فقد فصلت العلم
في المجلد الثالث من شكل العلم من شرفه في الفصل الرابع في تحقيق منزل القرآن على الله
تلاوه في باب الغرر بالانزال والتبرير من ابراهيم وادخله وهو بالذات هو من بانه ان العلم هو
مركب من اللفاظ والحروف والحروف واللفظ عن من مقوله الكيف فانه يفتيحه الله انما
جميع الدعاء والدرج لا يتصف بالتصور وانزال فانه ما يتصور بالاجسام عند ارباب العقول
واكواب رجب في العلم انه قد مر في الفصل الثاني ان القرآن وجوده في عالم الخلق بل في تلك
جسمه ووجه علمه فانه فانه في بل الدعاء في اجسام عند ارباب الله فاقب والرفق
وقد دل على جسم القرآن يوم الحجاب وقد قال في عن هذا الباب وكبريا في حق عالم
شعير من اجسام في شرفه في علم الانزال به في الملى لى الملك كما لم يناء
على حبة الملك الثالث ان المراد ان القرآن نزل حقيقة الالبنة الغيبية الى حقيقة
ان الله شهيد في الفضل العالي في قاعدة الشبهة في التاويل استغناء من الاخبار التي عليها
التعويل وان دردت في دردت في موارد حرة ومرت في موارد محضه فانه لى الاستقراء

في الباب

هو الذي لا يمتنع الدافع للقال والقيام من ان القرآن في مرتبة لغز فانه كبر القاعة روما
لكنه القادة وطلبه لى القاعة بى تلك القاعدة في حقيقة ماله للقاصده
وميزة للبصيرة والباصرة لى ان يفتننا الزكة الناقده ولى ان لمطلقا الشريعة
بدل العمومات لمساتبه بالمطلقات الفرقانية تنصرف في مقام التدوير الى الفرد الكائن الى
النقص والحوال فلهذا كثر التشبيه في المبرر واحكام احكام هذا الحكم والمعز آيات الدولة قولها
ووصينا الانسان بوالدين حسنا حملته امه كرها ووضعته
كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا فقد ورد في الآية الخبر
جميع الال الرسول المختار ان الدواب بالذات عيسى عليه السلام ولدى ان الحسين هو محمد بن
وجيد العيمان لى اعظم من هراى الملك المنان ولدى ان ابنه لى
بواسطه در الكنة ومجوبه كوامع كالات العالم وهو عليه السلام كهر في هذا المقام بل طلق
كبر كبر الفضائل ثلثين شهرا بغيره كبر عليه السلام فانه كبر هذا العنوان وبنا غنى علم البيان
الثانية قوله تعالى ومن قنا مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا
فلا يستر في القتل انه كاد منصوصا قد ورد في الآية ان يلقوا القتل
هو كبر عليه السلام والى خليفة الله لم القائم لمهدي بن محمد رزق الله وعبد الله فخره
فان كبر المظلومين المقبولين هو كبر عليه السلام وكبر الدنيا حجة الله وكبر المنصورين هو خليفة الله

ان السمو والارض واكبال الارض بل كل ما دخل في دائرة الكون من المكونات لم يقع تصنيفها
 في الدانة الترادفية بحسب استعداد مادته في ذمة هيئته ومير المصلحة التي كانت من مصالح مائة
 الكون فان كل شيء منطوق ومربوط بوجه كل شيء وكل شيء لا يبدى وصفه فغاية الديكاد انهم تلك المصالح
 للشر والساد واسمى ذلك الكمال بالنسبة الى العباد فلم يبق احد في خلقه تلك
 الدانة بالانوار ولم يبق شيء بوجه من الوجوه ليس هو الله ان فاضلها العباد اذ انوارهم
 خفية لتعبد القوة النورية والعلية في عالم الكون والعلو والعلم بالحقائق الموجودات على وجه الابد
 والاعرف غفلة عن طهارات الالهيات لتباعد الوجود والاقصال بالذوار العقلية لشغل نيتهم وعالم ملكوت
 الله على المبرم على النفس والتفكر والاختراط بالانضباط في تلك الملكة المقربين البرزخية
 البهار الكبرياء حتى لا يجرهم ذواته الخاطا بالاضداد ويستجمع كمال تلك الملكة ليصير شجرة حكمة
 لعالم الوجود ويصير له في انهاء سلسلة العود منزلة العقول في الفعالة في ابتداء سلسلة البدن تلك
 وتلك درجة العالمة والمرتبة العلية المنقبة من اللانة غيبة سابعة رانية وحكمة لغة اللقية
 او حكمة في ذمة استعداد حقيقة القابلة للبشرية والقوة الباهرة الانسية والديوانية الانسان
 خان في تلك الدانة وحرف تلك القوة في مؤينات الذبوتية واشتهوا الذبوتية وقصر عن
 تلك الدابة الزقية وبما خرجنا من هذه القبر الطالم اهلها فان تلك القربة
 كحاف بيسد الدمار كجليد في مقام النور والبراد بامسقع على الكون والفساد

في قوله

وخرج ذواته اوج سحره في العالم العلوي الى حضيض مضيق العوالم الخسنة البقية ورح
 فيكون قولنا في طهارة جهنم واقفا في مقام التعبير والتميز والذمة والملذمة وهذا الذم واليوم انما
 يرجع الى نوع الدان باعتبار بعض المفراد والاعيان والافان في ذمة الوجود في علم الزمان و
 باب العقول الناقصة السخيفة التي جرح حقيقتها في ذمة الدان فانهم ضعفوا الاستعداد الفطر
 الذي كان بحسب الفطرة الاولى المجردة من الملك المنان بسبب الاستعداد المكسب الذي صدر فطرة ثانوية
 الدان فلهذا الدان حجب الذات القدسية والجمهر المملوكة الذي هو النفس الذخيرة المجردة التي بحسب
 الجبلة المفطورة والمرتبة الداعية الى العفوان والهدى في الغابر لكونه حاق عرض القوم ارضه في
 بالمستفاد ونسخته المطابقة لنظام الوجود واخيرة المراتب لسله واشرف تخيل طبعت الله الملكة
 راجع يرجع التمهيد ومنتك في المرتبة المنكوسة المكسوبة الى الفطرة الثانوية بحيث صدرت تلك الذات
 في نخبة وذرة الصفه تختمه وديوان السفال وذات من عنوان الجاهل وادون اضاف المذبذبات
 ومن افراد الملكات الاحتما الثاني كون محرم عداوة عن التعمد والقبول والزام حفظ
 وهي فطة وتعمد الدواد وناوتها وعلة الدشفاق وخشية من حمله هو خوف التضييع في الضياع او ان
 الاحكام كخبر كمال الشاعر ان برامت نيران سكبنة فرة وفي تمام من دونه زود وفي
 هذا الاغترس للمهزوم باب التفسير واحمد الحاس في تفسير الدانة وتبين المراد منها اقوال فغن
 بعض الاب القوم ان الدانة مفرقة الله المتعال ليس المراد والمال معرفة كنه الذات الدان كنه
 ذاته المتعالية ومفاتيح الالهية يستجيب ان يدركه من الدارك العالمة ذات فله ويمتنع ان

ان يبرهن عن عقله العقول والفرق بين العالم او كماله في هذا العقل ان العالم لا يثبت حله البرهان
 وبما يثبت مقامه كماله في هذا البرهان ولذا قال العالم العلم تلك المسالك الرزاق السبيل الدمار
 في كتاب الله ما وضعت في شريعتك ان كمال العلوم بالبرهان في قضاها مراتب العرفان فغاية مرتبة
 معرفة العالم الكمال ان يثبت الاجاب الموجود بالذات وصفات كماله في شريعتك والتقليدية حليته
 بالارباب العقلية الحقيقية وكما يشكوك ويدفع شبهة الفنون ان القضية الحققة
 والاصول المحققة الحقيقية ولعلم ان صيد معرفة تلك الحقيقة المقدسة ولعلم ان صيد معرفة
 تلك الحقيقة المقدسة كتحفة لا يدخر في شئ من ادراك عقول من العقول بدو عنقها والاصول وهذه
 المبرزة عرفان كتحفة من غير الذنك ولا يمكن استواء والارض وما فيها كتحفة من ذلك البرهان
 لعدم الاستعداد الفطري في غير الذنك بالعبان فان الملك عرفانه على نحو البداهة والعبان
 له الاستدلال والبرهان وهكذا جميع ما هو غير الذنك وهو على هذا لقبول الذنك وخلفه لذلك
 الدمانه وابا وغيره من صحاب الامكان انما يبرهن ان كماله في بيان الاستعدادات الفطرية
 والقائية الذاتية وعرضه لا كمال تلك الدمانه من العلم والذاتية والذاتية والذاتية
 والصنع واليكبار والتكوين والافاقه واما قوله تعالى فلو ما جهلوه فهو بناء على هذا السبيل
 مقام مدح تلك المنزلة وبيان جلاء الفطرة الذنك في كمالها القابل لمن ارتكب امر صعبا

مختص بكنائسها له مسجدا اعظم . قم

الذنب

ولذلك فكر في وحاته عقبة بذاتها لم جابده في ذلك في مقام اجيب وذا ما ولو ما و
 وحسنه جابده في شريعتك ان الدمانه عجزه عن كماله في شريعتك الدوام والنوابي والامر
 النبوي الذي هو المرتبة في مجازة المشوهد الباب الطاعات والعقوبات ليدل المصير في دار
 محمود والعالم الباقى الموعود المعروف ان تلك القابلية تنقص بالحقيقة الذنك في شريعتك العبادات
 وبما في شريعتك من البرهان المبرزة كتحفة لا يدخر في شئ من ادراك عقول من العقول بدو عنقها والاصول وهذه
 هذا المقام مرتبة كماله في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك
 المحيرة المحيرة على الاصله والقدم ودرجته في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك
 المقدسة الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك
 والولادة ودرجته في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك
 على وعي موليه بيان هذا المفضل على والمفضل الدقصة والغرض الدقصة ان حقيقة
 المحررات الدقصة صفات الكمال المحررات المعبود ولد برب ان كماله في شريعتك الدمانه في شريعتك
 وكما هو موجود في الموجودات المودودة يدل على حاله واستعداد مرتبة كماله في شريعتك الدمانه في شريعتك
 الرجوزية للحر القدير مسجود كماله في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك
 فانه في علم الامكان وشاهد في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك الدمانه في شريعتك

ذات حق وكلها العاقل لم يسهل الممكن من الظلال والدفاء لذلك حتى يفرض
 الصنع المطلق فان بالضرورة ان تترك الباديات بالبداهة العقلية والضرورة العقلية ونعم
 ما قال له رتبة المنهج حيث ينسب سببا واضحا اب اشهد انه موجود حقا في نفسه
 حيث الممكن صيغة الكلام الذي عرفه في الاحوال من ذات حق القيوم على الظلال والبداهة
 والجلد ولا سيما في المملوكات اعترافا بالآثار العقلية والذوات الدورية لبعالم المحمود
 والتجديد في القرآن المجيد والفرقان الحبيبة امير تلك الشهادة في قوله تعالى الملك والحمد
 فذات افراد الكائنات واحادها في المكنات بل حال طبع الكائنات الذي قد يهتدي
 معزنا الشئ ما لم يجب لم يفر وما لم يجب لم يرجع بشهادة البراهين على اثبات الوجود والوجود
 الذي يبين الحق الاجر بالذات مع جميع الجهات والخصائص والامكان استحقاقا وجماعة با
 الكمال في عالم الامكان من جهة النفس الكمال من نوع البشر ووظيفة مرتبة العقول المتفاوتة
 المقر للذات الكمال والذات في ذات هذا الذات عين هذا الحق القيوم الاجر بالذات
 فمن صفات كماله بين وبينه بان الصفات حقيقة والكالات كمطلقة الوجودية كلها عين
 مرتبة بحيث ذات حق الوحدة القيومية التمرر عن حقيقة ووحدة حيثية الوجود والذات
 بله فواشك في حيثيات التقييدية والتعليقية في جميع الاسماء الكالدية التبريرية والحيوية
 ومكانات عوالم الوجود بشهادة اظلال ذات القدوس حتى وموالاته في قبض المطلق

بل

يمكن عرج برادج الظلوم والجهول مغير لمفعول اي هذا الذات الكمال المقدم ومجهول حق غضب
 مرتبة الظلوم لغشوم وهو الاصل والثاني والثالث ويمكن ان يكون الفعل بمعنى الفاعل
 والادوات الكالدية اشهر حيث كان ولديه وبالله عقيب حقه الشان في قوله تعالى
 اقرا انت من ذر وكل كل قوم حاد فقد ورد في الخبر ان عبد الله لم يزل يظلم في الباطن
 ينصرف في الفرو الكالدية وموالاته من على بن ابي طالب عليه السلام التاسع في قوله تعالى
 ينصرف في لونه في الله حبيب خاتم النبيا لقوله تعالى لقد استسلمني عن الذكر وغر ذلك
 من الموارث العاشرة في الفروع ينصرف في الفروع الكالدية وموالاته في قوله تعالى حاد في عشر
 قوله تعالى رجال لا يلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله رجال في مقام التوكل
 هم الرسول والادل كما تنطق في الجوارح المتكافئة وطلد في الرجال ينصرف في قوله تعالى
 ارباب كابر ومحاسب وواثر الكمال اذ الرجل من فيه لقوة الفاعل والذات من فيه لقوة
 حقيقة الرجل من فيه في النفس بوساير القور الشهوانية في الاحوال ولم يكن لغيره المقصود زوا
 ولجميع اغواء الدبابات وتورده في الجدل والمصدق الكالدية حقيقة الحق القوية الشقية لثيقة
 افلا ذكيد الرسول والادل فانهم ضروا واهتدوا في المنوال عليهم السلام الملك النصار الثاني عشر
 الشجرة الملقونة في القرآن ما ولته بسبني امية وال بسبني فان الشجرة الغير المثمرة بل المثمرة
 مركبة الزقوم هي حقيقة الطين المتقلب من اللقمة العجوة والكلال في سبيل

زبانه و منها قوله تعالى ان الشك لم ينجح عليك والمراد منه والاداء الرسول لا يفرق ابداً وروى
 الله ان قطعت من العنه ان شحها سرق مال شخص فانه به الرسول الله صلى الله عليه واله فاد قطع يده فقال
 ان رقي فقطع يده وانا اقدم منه ايما فقال الرسول ولو كانت فاطمة عليه السلام قد سمعت فاطمة عليه السلام
 خربت فانزل الله تعالى ان الشك لم ينجح عليك فلما سمع رسول الله عز وجل فانزل الله تعالى ان في هذا آية
 لئلا تكون من الذين يفترون على الله عز وجل واما قوله تعالى ان الشك لم ينجح عليك فانه في كل ذلك
 الرسول وعز وجل فاطمة ولا يخفى ان التعبير بالخطاب لرسول الله صلى الله عليه واله مع كون المراد منه من باب التثنية والتلطف في التكليف
 وشفقة واعطاء التفضيل لئلا يشكوا في ان الله تعالى لا يجهل بواطن القلوب في شدة الكلفة وهذا الوجه حسن
 لرفع الاشكال عن مخبر ان في قوله المتقدم او خطاب بصيغة الرسول بنا على ما تقدمت في ذلك الوجه
 فقد برز جداً الفصل الثامن لا بد للمفسر ان يبين ملاحاة الايات القرآنية ليجعل السامع في ط
 ولقاء ربه العلم انبى و يعلم الناس ان كلام الله في الاحاديث بحسب الملاحاة فوق طوق ذوق البشر
 الملاحاة ليس يمكن ادراك كنهه ولا كن يمكن ببيان بوجه ما بحيث يظهر الملاحاة الا ترى ان التلخيص
 الفردوس في اوصاف سلاطين المجوس ومبارزاتهم من الملاحاة في لغة الفرس مخبر والمراد
 من الملاحاة ان الملا او المطلب تلك العبارة تلك اللفظة مما يندسح على معان بحيث لا يمكن
 كان من المشتاقين ويزداد شوقه في استماع الكلام المبين ويعجبه بهذا المعنى هذه النحوى كل من يمان في
 المنكبين الا ترى ان الفردوس عبر عن امر الابرار عكسها بالمبارزة والتعبير اللفظي بهذه العبارة بفرس

ان الشك

زبانه سواران بردها من حين كنه فافتر الملاحاة حيث عبر عن ثنية العاكر عقد الحجب الدال على
 الغضب وقال الله تعالى ان الشك لم ينجح عليك واما قوله تعالى ان الشك لم ينجح عليك فانه في كل ذلك
 المكرب بدون الركب بسبب قتل صاحبه به يتم ان الشك لم ينجح عليك سوى ان يذهب سوار و يمان
 رستم حرك جوى بالوان رند به عند اندرو فانه يلجج جذا حيث عبر عن غلوبة احد للآخر في تلك العبارة
 وقال الله تعالى ان الشك لم ينجح عليك واما قوله تعالى ان الشك لم ينجح عليك فانه في كل ذلك
 شدة و اوصاف الملاحاة فلا يجب ان الايات القرآنية في اعياد وجات الملاحاة وتذكر في المقدمات في هذا الملاحاة
 حجج بيوت منها قوله تعالى في سورة ابراهيم فلما جاءهم من سلهم بالبينات فزوا بد بهم في افواههم
 عبرت عن عدم اجابة الامم ورسول محرم موضع البديع على الافواه فانه يدل على وفاءهم لا يمان الا ترى ان
 الايات ان اذ اعلنت في شدة بغيره او خيرة بغيره بكونه له يصنع بديه على فيه اظهار الاستدعاء والاشناع
 اي لا تقدر بادرة اخرى وهذا اخرى والبع في افواه الكرامة وهذه ملاحاة نبية وافتحة ومنها قوله في
 فاقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجبي عجبهم فانه حوت عادة النيران والعيون
 او استمن خرا غريبا من بد من على وجه جوهن اظهار التفتيح وامرارا لكونه امر غريباً فليسمع روجه
 امر بهم عليه السلام في رة النهر والولامع انما كانت من العبي بزعدي هذا قول الامور الغريبة فاد ان الشك
 قد عر امر غريب وفيه كمال العجب ومنها قوله تعالى ان الشك لم ينجح عليك واما قوله تعالى ان الشك لم ينجح عليك
 كيف قدر ثم قدر كيف قدر فانها في نهاية الملاحاة ومنها قوله تعالى ان الشك لم ينجح عليك فانه في كل ذلك

في واردة المذهب عن غيره فتمت بحسب مقتضى تلك العبارة والاثبات مشترك المبدأ والاشارة
 وافتح كما نقول في العدة لوراث فلان رايته فزا وغا اذ ان المقصود وصف حاله بمنزلة منجها
 قوله في خلقه ثم يهدى والذي يطعنون به من اذا صرحت فهو شقير والذي يفتني ثم
 يحسن ومنها قوله في وان من الخلق ابغض إليهم بعض المؤمنين فلو فرضنا ملازمة ابان الكذب المستطاب لطل
 بنا الباب مع ان الملازمة شبيهة لا يمكن بيانها كما صوب ولا يدركها الا من كان له ذوق بدارك مخطاب وله
 تبيد ضرب الارباب وانما ذكرنا هذا قليلا لتدبر الخطاب وتبينهم عند امثال تلك الدقائق في باب الكذب
 وليتبرروا في كل سورة بذكر كذا بذكر كذا في فقه خلوع مخطوط ومختار والاضطراب حتى يرتفع عنه
 الارباب ويبتدئ الاصح والاصواب والاله المرجع والذات **الفصل التاسع** لا بد للمفسر من
 البحث اللفظية وبيان المحسنات المعنوية والافتقار على المحسنات المجردة في كتب المعاني والبيان يكون
 مستقرا ومقبلا واللمزة المحذرة ما وما وادبلا ولذا رتبنا في هذا الباب ما يقع بالنظر القام وخرجنا
 الفاخر وقد مر في غير هذا الباب في الدفاتر بل لم نجد في كتب التفسير ما ذكر فيه محسنات لبيد منظره الناظر
 من الابان سورة القدر فقد كتبنا تفسيرها في مطلع الدفاتر فان قوله في الف شمر مع قوله في الف
 الفقرة البقية وما اورا لك ما ليد القدر من الموازنة او القدر في شمر على وزن واحد والموازنة من
 اللفظية ولذلك لم نحس في لفظ امر واخطأ فخر ومنها ان قوله في ليد القدر خبر في الف شمر في خمس
 كل منطابقة في الوزن جمعت في فقرة واحدة وهو لفظ شمر وقدر والف خبر وليد والناظر في

مادة الف

غير مادة الف على بل مبرر للتأنيث كما ان اللام في القدر خارجة عما داه للفظ ولذا
 في كونه من المحسنات بل في غاية الحسن وشبهه ذلك بالالموازنة ليس مثل ذلك نذكر
 في علم البديع ويمكن عن تشبيهه بالبحر في الوزن كما يمكن ان يسمى الموازنة المعروفة
 ما كانت بين السجعين ومنه ظاهرا في قواعد الفصاحة والبلاغة والمحسنات اللفظية
 والمعنوية ليست مقتصرة في ما رقم في علم البلاغة بل هي غير محصورة احاطها العلم ايقوب
 له غير ومنها ان قوله في ليد القدر خبر في الف شمر فان ليد القدر وقع في الفقرة
 التالية اعترق قوله في وما اورا لك ليد القدر ووقع في الفقرة صدر الفقرة
 الاخرى غير قوله في ليد القدر خبر في الف شمر ولم يذكر علماء البديع ذلك في محسنات بذر وادب
 الغير في صدر الفقرة انما ان بعد احد الفظايس المذكورين او الذين او المحققين بها في اول الفقرة
 والاخر في آخرها نحو في الناس والآية في ان تحشاء وبما يجلي في الف شمر في علم البديع
 ولم يذكر احد من المحققين انما في كونه محسنات وكذا في الف شمر في الف شمر في الف شمر
 ان بقية كان حسنا ومنها ان في سورة القدر لزوم ما يلزم وهو محسن اللفظية وهو
 يحسن قبح حرف الروي وهو حرف الذي يميز عليه القصيدة وينيب اليه فيقال له مية

او ميمية او نحوهما او ما في معناه من الفاصلاى كحرف الترويق في فواصل الفقرات
 الروى في قواعد الديباجات باليسر بلزم في الجمع مثل التام حرف او حركه كحصر الجمع
 من قول تعالى فاليوم قد تقهر واما ما في قوله تعالى فاليوم قد تقهر الروى في قد حيز
 قبله في الفاصلين بالها وهو ليس بلزم في الجمع بدون ذلك مثل قوله تعالى قد تقهر
 ونحو ذلك وكذا في الهاء بلزم في الجمع في نحو قوله تعالى قد تقهر ونحو ذلك
 كما ذكر في قوله تعالى اقرب من عرش القعر وان يراد به يعزوا ويقولون محرم
 وبما ان لزوم ما يلزم في سورة القدر ان يقبل ما هو بمنزلة الروى من الفاصلاى غير الراساكن
 في جميع الفقرات كالالاء والميم والهميم ومنها ان في سورة القدر حسنا آخر وهو ان اللفظ
 الواقع في اواخر الفقرات في تلك السور مقصود به وجوب عجب لم تقف له على
 حسن ابتداء مع كونه في نهاية الخبر والاسكتة ومنها ان في السور حسنا آخر اذ وقع
 لبس القدر في آخر فقرتين من فقرات السور ولم اجده في السور نعم ذكرنا ذلك
 في بحث رد العجيب الصدق في النظم الطير ذلك وهو قول كبري في مشعر بابا المشايخ
 ومنهون بزات المشايخ ومنها ان الدلالة في حيز كحرف الدخلة في جميع الفقرات
 تلك السور مجزوة وذلك قسم من الحسنات لم يذكر في كتب الدعي طاعة جبريل

الدفع

الله من جميع الفقرات غير منصوب اليه في قوله تعالى فاليوم قد تقهر
 مع طول ما بين ونحو ذلك في سور القرآن غير غير فسيان الله العزيز حيث تنزه كليم كتابه
 عجم بانه مجازات مخدومة وذلك كمال الفصاحة والبلاغة وللبعث في ذلك فوق
 الطافه لا يقدر ان لم يست البديعية خارجة عن البلاغة بل من تراها بلا بديعية لا تقول
 شبه كون البديع خبر البلاغة اذا خذ في تعريف البلاغة وتعرف المعاني لفظا لمقتضى
 الحال وليخفى ان مقتضى كتاب يقتضى في جواب اسئل او غير ذلك لم يقال
 الاتيان بالحسنات اللفظية او المعنوية وان غرضنا في ذلك ولم نوافق القوام لكن
 استجاش في ذلك السبل اذا وافقنا الذي هو موطر عند النظر الجليل ومنها انه في
 جماع حرف الدخيل او اخر جميع الفقرات في سورة القدر الراد المهمة التمر من حروف الزوا
 وذلك حسن آخر وتبين ذلك بالجمع وهو لم يست اللفظية ومنها ان قوله تعالى
 تنزل الملائكة والروح فيه حسن مغفور وهو الذي هو الكلام وهو ايراد محي على المطلوب طرية
 في باب علم الكلام اي يكون بعد سبب المقدمات تسليما للام فلو كان فيها لهته
 في الله الله العلم بليل في ذكره المقام وهو قوله تنزل الملائكة الدبر ان شرا
 تلك اللبنة بسبب نزول الملائكة فيها استسلم وتقدر المقدمات فيها انما

ان يكون لبنة القدر اي ان يكون لبنة القدر اي ان يكون لبنة القدر اي ان يكون لبنة القدر

ومنها ان يناسب بين انزلنا ونزّل في سورة القدر حسن ظاهرا ولم يجد في في المعاني
ومنها قوله تعالى تحبهم ايقافا وهو رقاد فان اجمع بين اللفظ والرقود طباقا
ولتطيقوا النكاح ايضا وهو طبع الشهوة وكذا قوله يحسب في الغيبين وقوله
كسبت وعليها ما كتب في آخره وقوله يا ايها الذين آمنوا الذين لا يعلمون في صاف
وكذا قوله ولكن انظر الناس لا يعلمون انهم اهل الكتاب وقوله لا تحذوا الناس واخراجه وقوله
الذين خلقوا الموتى اجواء وقوله والذين يمينهم في الجنة وقوله
اشدوا على الكفار رحما بهم وقوله فليكن قيدا وليكن كبرا وقوله فاما من اعطى
فنبهه للبر والامر بخير وقوله كذب من نبهه للفساد ولتفرغ له مشاة هذا المطلب
اي الكتاب لعلنا نخطب في هذا الباب وما ذكرناه من مخرج كاف ومنها قوله تعالى والذين
فقيه مراعاة النظر والتدبر والتوفيق والتبليغ والتنفق ومنه الجمع بين امر وانه
لدينا في سورة المائدة وكذا قوله لندرك الله بصار ومبرك لا بصار وهو الضيق
وفيه بالادراف الذي هو من مراعاة النظر ومعناه ان يخرج الكلام بانساب ابتدائه
في المعنى ومنها قوله لا تعلم في علم ما في تلك المثلثات عن ذواته وهو من شانه
وكذا قوله وجزاء سنئة منها سنئة مع الاربعة سنئة وذلك مع باب المشاكلة
ومر ذكرنا في بعض النسخ في حجة القبول منها قوله لا يعلم كماله ليس بهذا
ولكن هو ان يقدم جزء في الكلام على جزء آخر لم يخرج ذلك المقدم على خبر الخبر بعبرته
ان تقدم في الكلام جزء ثم يفسر فقدم اخره وتقدم اخره فقدم ومنها قوله لا يعلم كماله

البر

القدر والنهار لتكن اقدرا من فضل هذا المثلث ونشر المثلث ومنها قوله تعالى والبنون
محوه في قوله تعالى المعبود وهو ان يجمع بين منعبود في حكم وكذا قوله فيكون منكم من يقاوه
ومنها قوله يهدى لمن يشاء اماما ويضل لمن يشاء الذكر او يزيح جيلهم ذكرنا وانما في خبرنا عقيبها
ففيه ان يجمع بين كفاية اسم شيئا ومنها قوله لهما دار خلد فقيه الخبر وهو ان يجمع بين امر في صفة
امر اخر مثله فيها ومنها قوله كما يريتم في هذه الايام من الذين اخرجوا من ديارهم وماكناتهم في
وماتهم منا الله ان آمننا بآيات ربنا بما نزلنا اليك بالحق بل شبه الامم ومنها قوله تعالى انهم قوم
ما يشاؤون الله وفيه خبر التامر وهو عبارة عن الاتفاق في الافراد والجمعية والخاصة والعمومية في اللفظ وهو
مجمع بين التفتيش وقوله والتفتيش اي ان يجمع بين التفتيش في فقيه الخبر الفصح وقوله يهدى عنه
ونبأون عنه وقوله ويذكرهم مرة لمرة وقوله ذلك يا ايها الذين آمنوا في الله خير مما تكونون وقوله
فماذا ينقسم امرا في الله ومنها قوله فاقم وجهك للدين الحنيف ومنه خبر الاشتقاق لان قال
مع القول وقوله قال انه لعلمكم من الغالبين ومنه خبر الاشتقاق لانه من قول والقالين
وقوله انما انا قلم في الارض اريتم منها قولنا في تحت الناس والله حق ان نحن في وقوله استغفروكم
انه كان غفارا وهذا الكلام باب في قوله تعالى ما لكم بجهل وقوله فاقم وجهك للدين الحنيف
ومنه خبر اجمع ابي را اطلقوا صليتم من نصرة حرف واحد وكذا قوله في كرا محفود وطلعت منظره
ومنها قوله تعالى ونمارق مصفوفة وراية مبدية وقوله الموائمة وهي من الفقرة ومنها قوله تعالى
كل تلك ومنه القلب وهو ان يكون الكلام بحيث اذا قبلته وابتدته من حروفه الاخبار الى اخره والاول
كان كحرف مبدية من هذا الكلام فكل حرف في تلك وكذا قوله وارب فليكن منها قوله تعالى

من لا تترك له الا جهنم ملك العرش الذي في الجحيم وهو من ينصف في الدنيا
 وقوله الملك القدوس وتذكرت بالامعان وجدت كلمات القرآن ممتدة بحسنات اللفظ والمنعوتة الف
 الفصل العاشر في بيان النقص والتدبر في آيات الكتاب المبين في ما يتعلق بكلمات الله الحكيم
 وجئت الفرق والتلفظ بالمراد من الجسد والطين لغزبه في الدنيا بالماور وليس له من المصور
 فيذكر في كثير من الآيات هذه الامور بالخطاب بل بالجملة ليعلم انهم في كل وقت في كل مكان
 ان هذا الكتاب نزل من عند الرب الغفور ولكن هذه الآيات في هذا المقام توضح المرام فمما
 يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ايها
 معدودات ان فرضنا ان منكم مرضيا او على سفر او عذر من ايام اخر
 الآية لا يخفى على من هو شاعر في هذا ان جميع الآيات في هذه الامور افكارهم في هذه
 تلك الآيات والتلفظ المذكور فيها وحده هذا الخطيب لوقوعه في العجز والاضطراب والتدبر في
 من زبانا الاول في الدنيا من قبل الملائكة ليعلموا القائلين ومنهم من لا يسمع احكام الدين
 وتوحيهم لما يذكرون في كتاب رب العالمين وهذا هو حال هؤلاء اللطيف على جزم واليقين من انباء
 اعلموا التكليف بل يتبين في البين الشاهد الديان بالنداء بانه ان يلتزم الخاطبون الخطب
 الكتاب بالنداء احكام من رب العالمين حصول الزاوية لهم بالنداء واخفها في سبيل التكليف
 العذر في هذا الباب واختيارا على الهمزة لانه ان الينا طول في اللفظ والكتاب وضوح الكلام
 مجرب في الاحكام كما ذكره غير واحد من الصحابة في قوله في معنى الكوثر عليها وعزها من مثله الباب في قوله
 مع ان ياتر استعماله بقبية عروف النداء بل ان ياب فهو واضح ولا يترك في غير ما في خطابات الكتاب

ايضا

وهذا في مدخله وخطابه الثالثة التي في قوله تعالى مع قطع لغيره عاقله الا واوله منية
 اخرى ومن ان طول الكلام مع الاحكام مطلوب للصدق وجوب الدلالة والراجحة الايمان بالموصل
 اي ان الغرض الاول وتوحيهم في عوالم وجب الغرض الثاني وتوحيهم بان طول الكلام مع الاحكام من الامور
 محبب مذكورة في القول وذلك ليعلم الخاطبون وتوحيهم بالقرآن والموصل الخاص به الايمان بقوله
 ايها من علموا ذلكم ومنهم من علموا من اول ما يمان من اعظم النعمت وكما كانت وقد كانت عاقله جازية
 في الكتاب لانه نداء الامم ان يبين اليقين والاطمين وبان الله وبان اوم وبان القران لكن خطاب
 الكتاب فيسبب اليقين في كل من لم يصدق في هذه الزاوية في خطابات الاحكام سيما في هذه النعمت فانه كان
 في مقدم التكليف في طهره بوصف شريف ومنهم من علموا وجب التوحيهم وعرفهم بانهم يعرفوا ان اول ما
 اشرف من عند وصف شريف ثم طهرهم بالتكليف لطفاً وحكماً لللطيف وتقوية في جميعا للعباد لضعف قلوبهم
 على هذه النعمت من التوحيهم المحب للنعمت وهو من ابد البديهة لدر الامم العرف بالماور
 اعلم ان قوله كتب ليعلموا الجمل انما هو من باب الترفيع والتخفيف فلم يضر وجبت عليكم من الايمان بذا شئ من
 وحذف الفاعل للتخفيف وهذا هو المعنى في العرف والنداء عند التكليف انما طافت كذا او من عاكس
 تحصيل الامانة وسحب من المولى بالنسبة الى العبد طلب له هوانه ورفق لعلته المشقة ففان ركب التكليف
 سكتة التزب على سبيل التكليف الاحكام ليرفع عنهم سبب الخطب والنداء والاضطراب بذا ليعلموا
 الاحكام خوفاً من عاقبة الازدياد فاختار يا اوله الا بالباب السليمة اعلم ان الله تعالى الا عند الاول
 ثانياً كيد الكيد وتوحيهم بدينه وسلامه ومثل جديد وسرهم طرفة التكليف من سبيل شدة

انما انزل الله القرآن الكريم المقروء والكلام فبحان الله من اوضح تلك اللطاف والراقة والشفق
 والرحمة في بيان تكليف واحد التكليف في طرأوس من العزرا باوضح ابعثا وحسن الاشارة ومن الايات
 المشتملة على الرقاق والالطاف في مقام التكليف المحزنة بوجاهة حكم خبيث كحصى من ايات في بيان وقرم ويجزى كخريرا
 بالانعام قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله من الكلام في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 البهائم البرية والارباب السبعة في مواضع اخرى في الايام بخاتمة رساله في تفسير تلك الاية في بعض استقارب
 مع كمال البذل وجمال البذل الاولي في تقديم سليمان اسم سليمان واما في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 ان يعاين على الرفاق في شان قدما من قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 وهو المعبر عنه بالانسان في شان قدما من قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 وجميع العلوم كحكمة كبرية كبرية بالانسان من قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 الثانية اعلم ان الله في مقام معرفته خالي البرية اوله اسما على الكلمات الذاتية والصفات ثم اورد في بقا
 الرحمة اشعارا بمشوقية الرحمة للبرية وان رحمة سبق غفيرة الثالثة قدم الرحمة الدينية مستفاد من قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 الرحمة الدال على الرزاق الذي يبرك بكون على الرحمة الدخوية مستفاد من قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 للبرية الطيبين الثقاتين على هو المحسوس في الدعيان واختار التعبير بين كعلمين تعلما لطريق
 معرفة الذين انزلوا المنان بالانسان الواجدة قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 وهو من حيث النقطه الخامسة بلع من الامور المنيرة في البيان من قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله

في بيان

٣٥
 من حيث جميع بين المتضادين وهو من حيث استبداد بين بلع من الامور المنيرة في البيان من قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 في حال كبره واهله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 ابناهم سليمان منقادين عبادا لوجه التفات والتقدير بالانسان من قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 وتخصيص المكاتب بحسبة وقيمة النفس بالانسان من قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 مقدمه على الخيانة والتقصية على الخيانة فلذا قدم الله تعالى على الامور عند التلخيص والتلخيص والنفط والنفط والنفط
 قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 بهذه الترتيب والبيان في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 والعبودية للذين في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 فانما ينفذ الفقرات بالعباد والامعان الثامنة هذا الباب محتوية على اصول المذهب والدين في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 يدل على التوحيد والحدوث بالبين او مفاده ومواده الذات اجماله لفقات الكلمات المنزلة عن انقص
 والثناء والروال ولدي ان ذلك منحصر والواحد بالبين في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 معناه وقوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 وجوب الايقان واليقان للذين في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 المعنوية في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله
 الامام اذ ثبتت من افعاله لرسول لزم وجوده في الامام ليعضد الدعوات والثناء والثناء في قوله ان من احسن ما انزل الله على رسله

الملك القديم في يوم والديوم التاسع قد نبينا في نبينا وسننا في سننا وطلونا في
 وطرا وسنا ودرنا سنا هذا الطل والخرن سنا هذا النثر ان علم القرآن بالله تعالى وحسن
 والعقاب ليس منحصر في المبدأ والمعاد وتغير المراحل الراقية في انما هي لسكون على نحو الرأى فقول الله
 يصح بالمبدأ او الرحم ابا على المور فقول الله لا تعلموا واشتوني بعمر الله احر على وجه السدا والعاقبة
 قول الرحمن في قوله كما عند الامعان ومو غنة بلغة الله بعينه ان الرحمة الرحمانية ومهر عطا الرزق
 وانيا كل ذي حق حقه اذا كان من الملك المنان فحب الدنيا الدنية التمراس كل خطيئة والله
 والذنا فيها لتخصمون خارج عن قانون ارباب العقول بحسن العبادات ليعتبر
 التكليف لا يتعلق بالقلب الذي هو البدن السفلي واما يتعلق بقلب الله فالاول
 انما يسمى الله الرحمن الرحيم والله يقول واشتوني سمين الناعمة ثم عم رب الدرب بخطاب الامروا
 ونهر في هذا الباب ولم يحسن الملك بخطاب روبا لجلب جميع سكتة الراب وتوطينهم
 في افاضة من جانب الملك الوهاب وذلك كمال الرافعة والاشفاق والتوطين لنفس صهي الدباب
 الفصل محاد ليعتبر الله في قلبه التناهي ما يحب من ربه اول الدباب ولم اجد ذلك اشرا
 في كتب الصحاب بل اكثر ما نرى في هذا الكتاب للباب حصص الله بين الدراب واصل هذا القادة
 التفكر في الفاظ الكتاب وترتيب بحروف والاعراب وتركيب الكلمات القرآنية على غيب
 يفضي به العجب العجاب فنلذ كر لبيان ذلك آيات وتكلم فيها غير ايجاز والطباب

منها

منها ما في سواها فيل قد فترتها في كتاب مفرد واكثر لبتا في غير ما نحن فيه ليعده واقول او
 ان بداهة علم ليشرب حلو المنادق والمطاب ويمكن اوجبه في الملة في المقيضة فان الملة
 فيكون في المعز كما هو وقد يكون في اللفاظ والحروف ولكن نسبة الملة في المقيضة بالملحة ليعتبر
 المعروف في الملة في لا يمكن تميز فاما في احوال ما نحن فيه في اسكتة وبحر الة انبى في كمال
 فقلت في سورة الفيل في على الذوات اسكنة والافهام المستقيمة والمنتدب باقايين الكلمات
 العربية واقايين ساليب عبارات ساطين اللغة واسلطين الدببة ان قوله تعالى انما تكلف فعدت
 في غاية الملة ونهاية اسكتة وعلى درجات العذوبة وقصيا ورايت خبره فانظر المنة
 سره في لفظ تلك الكلمات والحروف المنية والحركات المنفة فكان كالماء كجارب سيرة على
 المنبى المصنوع وقد خلت تلك الكلمات كسرة لتفيدة واما اشتغالها على الفهم في ركب فاما بولان
 تكثير الفتح الغر اوجب الفعالة كما قالوا يمنع ترا الحركات والفتح اذا بلغت ارباع ان لكسرة تفكر في الفهم
 بشهادة الوجان فببر وتلفر الفهم في كيف وفعل فانهما مشر كما في لونها على ثلثة حروف ولك من في التنا
 وان كان في التلطف اربعة احرف لتكبر الباء ثم سره في التلطف بالكلمات التي اوجب التلير والدوام في ركب
 الموجب للتفكر في الجملة فكانة نمرة اسكنة الملية الراقية في اشعار اشعراء العجاا بالفارسية العربية مع ان
 تنه في فتحه فعل مع فتحه الراء في ركب صار الغم مرجح للجنة التلير في الباء والدوام مضافا الى ان
 في اختيار الم على ما في حروف الاستفهام وسائر الافعال غايته احسن والملة في اسكتة واللفاظ في

واما بعد فثبت انهم ارجس المعاصي المنقصة وهي فرة وليت قبله في الاقوال والافعال والاخرى فان الا
 ما بعد فثبت انهم ارجس المعاصي المنقصة والاولى في المنفعة فيجوز ان يكون من ارجس المعاصي بدلالة
 كانت الاغنياء في حال الاحول والافعال كانت الاغنياء في حال الاحول والافعال كانت الاغنياء في حال الاحول
 تحقيق الفقر المنقصة وهو باب واما الرقاب وخلق الارباب واما تعلق السلطان
 ايجاز السلطان وهو تعلق السلطان بالباب لا خاتمة التفتيش من المبدأ الفياض والادب السلطان تحقيقه فغيره
 بعبارة لا ينفرد منها جاز ما يتعلق به المعرف في كل باب وهو لفظ الغيب فان الغيب عن محسوس ليس كالمشاهد
 باللات الاحساس بل جميع صفاته لغيره من المواد اقوى واكمل واعلى وافضل واحب وارفع ورس من صفات غير
 من صفات باغنياء فقدرته فوق قدرة القادرين وعلمه فوق علم العالمين وهذه البقية الصفات في جميع
 ولما كان عرفان سلطان الله تعالى في الغيب مقدما على سلطان الله تعالى في العلم على علمه تعالى في العلم
 وهو لفظ الايمان فان الايمان لا يتغير بغير العلم والبيان ولما كان القرآن نادرا في الايمان ولم يكن
 في مقام فردودون فردودون فان المؤمنين والذين واما بعد فثبت انهم ارجس المعاصي المنقصة والاولى في المنفعة فيجوز ان يكون من ارجس المعاصي بدلالة
 للعموم والشمول في مقام البيان واما الاية التي في المبدأ فينتفع من الخوص والعام لا يوجب الغرابة
 الميزان وفي هذا التعميم التعميم غرض عظيمه وانما عبيد لمن تدبر بالامعان من هذا ما لا يسهل به حارة الربوب
 سبيل من وجوه حين وفاته في تارك فكلم الثقلين ما ان شئتم بهما لن تفعلوا كتاب الله وقرآنه البتة
 ان القرآن محامته البرهان ثم انه تعالى اوج جميع المعارف الربانية والعلوم الالهية في لفظ الغيب والاعراب
 غير لم يسهل به ودرك البيان ليس يحتاج الى المكافاة ولا يجد الجواهر والالام والمفاهيم في غير

٢٠٠

غير ذلك كونه اهداهم الان فان الغول من الاكباد والحكم بعد عرف اعم وهو اعم من العمل انما هم في تيار
 سجد المعرفة والعرفان فان غرابة الاخرة بالخير عن المعرفة فافهم مركز كذا الحكمة على انهم ارجس المعاصي بدلالة
 الصبي بمزلة المعقول من محسوس الغرابة اذراك اذراك وقال السيد امير القتب الحمد المعلوم
 بالبرهان ببرهان مراتب العرفان فذلك ومعناه تعال الغيب الغيب لا في غيب علم الايمان في الغيب
 وبذلك الايمان بالغيب من غير تعلق بالرب المتعلق بالواجب الذي هو تعلق العلم بالاشياء بغيره وعيب هو لفته
 على كل الموجودات في العلم والحق والسبب في العلم المتعلق بالعلم في اليوم في كل لفظ لفظ الغيب في العلم
 البوصية التي هي عموما الدين واعظم المطالب ودوامها في نور ونورها محرم محرم وهو راجح المومنين في غير
 مذکور واما الهاد في مشهور وموالد من الغيب والمفكر والزور قدرا بعد كمال علمه في تلك الامور وهو قوله
 تعالى وفيهم يوتون ولم يغير عقوبتهم ولا يغيرون الا ان الله ان الصلوة عموما الدين وعموما محمدا اوام
 قيام ولم يوتهم كمال الايمان ولم يراع فيه نهاية الاحاطة التام في الغيب طوط وخرج عن الاضطرار في علمه
 الاسلام ولما كان غرض الناس بعد مراعات وظائف الغيب والاعمال في الدنيا والامور بحيث غاص
 عروق محبة في قلوب الانام ان الله العلم في اخراج حبه عن الغيب لقوله تعالى وما رزقناهم من قبلك من
 حب الا قوما في غاية الايمان والاحكام التي ينفقون الدال على الفاقة بالاختيار دون الاجابة في
 النفس فادانه محبات فاما يتقوه بالرضا والاحتياط لم يكن من لا اثر ولا شئ لا شئ فليس ذلك مشاخذ
 ايجاز حيث يرسل محمدا وحشمه والاشهر لا خذ الاحوال في الجاهل بالاجابة في الجاهل في المؤمنين المنفقين بالان

الله متفقون في رزقناهم يعني ان ذلك المال مما اعطاهم الله من الغنائم والاعيان
 يدبرها الله المتكبر والاعيان قد عجزوا عن ذلك في بعض الايات لا يقرعون الزكاة اياها لان الزكاة
 لا بد ان تكون بالاختيار واختيار لفظ الزكاة اياها ان يكون له المالك فيكون له ذلك بحصوله التام وفي
 تلك اللفظة اي انما لها لفظ المصدر محض بوجهية في حصوله في الوزن والقيمة بلا كلام
 وكفاية المبالغة في تسمية التام اي ما يخرج من نفس الزكاة وهو لو لو خط بالامعان وكان شعاره لم يوت
 عشا واللفظ لم يفته بل عوض بل عوض تام وكذا لايها لان الماخوذ منه لا يجوز عليه المنسبة الى الاخذ من
 التام لم يزل العوض له في التام ان لفظ رزقناهم القيد يدل على انه لا يفته لما خوذ منه في التام والافعال
 هذا حال حصوله في التام وهذه الزكاة معلقة للمال غير احتمال محرام لو كان فيه شبهة ان يخلط في
 التام وعزلة لايها ان التام الزكاة الفطرة بعد ايام القيام وموثره لا يحدث المحبة الاخذ بالنسبة
 الذي هو في التام وموثره لاكت صفة التام التام في ذلك ان الجوهر هو لا يخرج من التام
 هو في كل حقايا والفرق انما هو في التام على كل حال في وهور الحيا والشيء في حقايا
 الكلام فيه في بعض كتب مواظب المتقين ثم ان الله بعد الفراع عزمنا في اليوم الماضي هو الحبيب
 في تكملة عن الذنوب وما يتعلق باليوم الحاضر لا يمان بالغييب الذي هو غيب الغيوب واقفة الصلوة والذات الزكاة
 المبرور الغيوب شرع فيما يتعلق باليوم المستقبلي الموعود فقال وبالله خرة بهم يؤمنون فان يوم محاسن يوم تفتت
 ثمرات الايمان الغيب انما هو الصلوة والذات الزكاة ولا ريب ان الانبياء والاخرم بانوا بزيادة ذلك وصحة

بيان

بيان اخر لبيان كون تلك الدنيا جامعة للعلوم كمنه حقيقة وهو ان العلم كحقيقة على اوضاع
 يخص علم القرآن فبما علم المبدء وعلم المعارف علم ما بينهما من حقائق وتعبير المراحل والنسائل واخذ
 الزاد والراحلة وجميع علم القرآن لولا خط بالامعان والالتقان يخسر فما ذكر من البيان ولديب
 ان الملك المتناجح جميع ذلك في سطر او سطرين فقولنا تعالى يؤمنون بالغييب تارة في العلم بالمبدء
 وقوله القيمين الصلوة وقوله وما زقناهم فيفقون وقوله يؤمنون بانزل اليك كتابا في العلم
 بتغير المنزل واخذ الزاد والراحلة والمرحل وقوله بالآخرة هم يؤمنون اشارة الى العلم
 والديان في جميع العلوم في سطر او سطرين بعبارات وافية وكلمات كافية وآيات شافية
 هذه منقحة مختارة جميلة وافصح فيضها بديهة بديهة مستحسنة ولديك لحد من احاد التام من البدو
 الاختتام من الله آدم اليوم القيام ان جميع علم الله في تلك الكلام بتلك الاحاد وبدا الرحمة
 وبذلك العبد موحى خوفه مخضرة وعلمه مخضرة النفاذة بذلك فوق فوق ايات الذوق من بشر وهو
 الشفع المنقح بوجهه فظهر من غير تلك الاية على النسخ الذوات في القرآن فليكن الذنوب والامانة ومن النبا
 الحجاب عنه بجموع العلوم سواء الفقد فقدرنا في تفسير سورة القدر ان هذه سورة شريفة على انما هي
 جميعها لو نظرنا من التعمق الدبر النفاذة فان من خبر ليد الفقدنا في التعمق المراحل والزاد والراحلة في الحرة
 الى الله الذر من فضل النفاذة واهل الواسطة وقوله تعالى ليد الفقدنا في التعمق المراحل في طرقة علم

ووجه تسميته انزلناه امير المؤمنين عليه السلام فاعرفه الله لا يدركه في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 والمؤمنون بن عليهم السلام ان في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 الواردة في الحيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 السدود قوله انزلناه وتنزيل الملك والروح وذكر الاليل مر على كيفية الايجاد والافعال في تلك الايات
 في هذه السورة المباركة حادثة للمفاتيح في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 الموازين في القرآن حيزه حقيقته بعض الابواب العرفية قال تعالى والوزن هو الذي في حيزه الا في حيزه
 فالملك حيزه المفاتيح ومن حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 لظلمة في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 عليه السلام غفر له غفره وفتح الموازين لفظ يوم القيمة قال عليه السلام الموازين الاوليه والاخرى
 اما ميزان العلوم في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 مشافير الارواق الروحانية الباطنية وعلومها حقا غير باطلها ويوزن بها تقوى الخلق وعقلية وجواهرهم
 في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 او الكيفية الوزن به معرفة من حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه

في حيزه

في علم هذه الموازين تحت انزالها في كتاب الميزان على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلمها بالنبيا وعلمها بالانبياء
 ومنها علمها بالانبياء في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 القرآن ومن ذلك انك وبهتان قد اتيتك في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 خالق الدنيا علمها لم ان قال بها فيها وضع الميزان واقبلوا وزن بالقياس وكنه الميزان
 وفي سورة الحديد لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانا انزلنا الكتاب بالبينات ليعلم الناس انهم في حيزه
 ان الميزان انزل مع انزال الكتاب القرون السبعة في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 فقط وتوهم ان الميزان المقابله وضعه رافع بها هو بعينه ليقين ما بعد هذا الحيزه وما استخف في ذلك
 البهتان واعلم ان هذا الميزان برهان معرفة الله الملك المنان وصفاته وفعاله وملكته وكنهه ورسوله وملكه
 وملكته ليعلم كيفية الوزن ويعلمها في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 واعلم ان الميزان هو رسول رب العالمين واول رسله في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 جبرئيل هو اب الانبياء وشيخهم ابراهيم خليل عليه السلام واعلم ان الموازين الواردة في القرآن ثلثة ميزان
 المتعادل وميزان التلازم وميزان التقايد لكن ميزان المتعادل ينقسم الى ثلثة اقسام الكبر والكره والادب
 والله صغرى في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 قد استعمله مع نزول الابدان في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه
 فثبت له في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه الا في حيزه

ابراهيم عليه السلام في ركنه ان ركنه حكيم علم فان في حجة الثابتة التراب صانعو
 وميتوا الله اذكرها ولم يبلغ دركها في الحجج الدلائل صليان اذ مدار القرآن على الخوف واليخاز
 وكما صرة هذا الميزان ان يقال كل مقرر على اطلاع الشمس من المشرق هو الله هذا احد
 احد الدلائل والبرهان على طلبة علمه وهذا هو الصدق فيهم من مجموعها ان الله
 هو الله عز وجل يا من هو والد صدقته فزرة متفق عليها والثاني من الشهادات ويلزم
 منها النتيجة فكل حجة صورها هذه الصورة وصح فيها حملان كان حكمها في لزوم النتيجة المنسبة
 هذا الحكم اذ لا اذ في خصوص المثال فاد اجزا روح البرانية عجز خصوصية المثال في عملها في
 موضع اذ لا وينفع بها كذا باخذ الناس مقاييس صحيحة من جهة معرفة فوز وزن الذهب والفضة وغيرها
 بتلك الغلبة الشاخي الميزان الدوسط فهو البقي ما وضعه الله واستعمله الدول في خلد حريش
 قال له احب الدين وكما صرة ان انما افرد الله ليس فينا القوم ليس به وهو على سبيل المثال
 الدول في الكمال الدقة طان الدرس على نهج الشكل الدول واما هذا الميزان وروحه فهو ان
 كل شئ في وصف احد ما وصف بسلب عم الدفرها متباينان الثالث الميزان الدفر وهو
 ايضا من حيث علم نبيه بجر صله الله في القرآن وهو قوله تعالى وما قدر الله خوفه
 اذ قالوا انزل الله على بشر من قبله ووجه الزن به ان يقال ما صدر عنهم من الدقوال من انزال
 الا حرج على البشر محال في غاية البطول والاضمحلال للذود واح بين صليان

نعم

تيمم عليه السلام ان احدهما ان موسى عليه السلام في كونه شبرين انما انزل عليها الكتاب من الله عز وجل
 واجمال فالدعوى ان الله عز وجل انزل الكتاب على من اعطاه في معرف انزال الملائكة ميزان القدر وهو الله عز وجل
 عز وجل في القدر ان في الله لا اله الا الله نفسه وكله اقوله فيهم قوله في القدر ان في الله ما وردنا واما هذا الميزان
 وروحه فهو ان من علم فيهم امر اخر وعلم ووجه الموزن يعلم منه ووجه اللزوم وكذا ان العلم في اللزوم يعلم منه في الموزن
 اما ان يستفاد من وجود اللزوم على وجه الموزن او من غير الموزن على وجه اللزوم فهو ملحق بما في ذلك بل ان اذرى ان
 الموزن اعلم من لانه الخاص ميزان التعادل او موزن من القرآن وهو في قوله تعالى يعين الله من
 برزقهم من الله وانما من قوله وانا انا اياكم اعلى يدى او في ضلال مدين ففيه اى اصدرا اذ ليس الغرض من شئ
 لتوبه بنية وبنهم وهو معلوم اننا في فضل مدين فيعلم من اذ واج مدين اللامدين نتيجة فزرة وبعى الكرم في ضلال
 مدين واما هذا الميزان وبعى في قوله كذا انفسهم انفسهم متباينين فيعلم من شئ احدى في قوله لا فخر ولا
 لكن شرط ان تكون انفسهم حاصره فابوزن انفسهم في الموزن ووزن انفسهم في الموزن لمستحجج من القرآن
 وهو الحقيقة سلامهم العروج الى عالم السماء بدلا من معرفة حافى الارض والسماء وهذه اصول الذكور في ما حى
 سلامهم واما الموزن محبة فلا يفرق بينه كذا احد بخير ذلك بالقوة لنبوة فان قلت فما وجه لفظ قى من
 الميزان الروحاني والميزان الجسماني وبن في قوله من الميزان الجسماني والكتفان اين شئ يقين قلنا قد مر ان
 المعرف النقي من عروج انفس المعارج الملوك مستفاد من اهلين فكل اصدرة واحد لمستحق ان

بشخص من من سجن السجن فقد احدهم وخلق غم آخر في ذلك بحر وقال يا ابي اميت الله
 فحيث احدهما بالحد من غم الويل جعلت الاخر حقيقا بالامانة والقتال فمقتدر بهم الاستدلال
 باطلاع الشمس وندخل في هذا الموضع ان الشمس اذا فرغت الساعات حجب على الحق القدر الجوا
 ازاله لذلك الخيال الصواب ولا طعن فيهم في الدليل الاول بتلك الشهادة كان الاشتغال بالانها وجبا
 مصيفا فكيف يلقى بالمعروف نركب مع ان الانتقال الى الدليل الثاني فراهبهم ان كلامه الاول كان في عين
 الضعف والاضطراب وليس سلمنا ان الانتقال من دليل الى دليل حسن نقول يجب ان يكون المنقل اليه
 اوضح في مقام الاستدلال لكن الاستدلال الاول اوضح على كل حال من الاستدلال بطريق الشمس في ذلك
 المجال فان حجب الصورة بعد قدرة المخلوق عليها في الحال ولا حجب تحريك الاجسام فمخلوق قدرة عليه ولو بالان
 والاهل مضاف الى ان نردوا المعتقد بالاستدلال الاول فيمكن له ان يقتضيه ماله وما ذكرنا بنا من
 المقال بان طلوع الشمس من المشرق بقدرته فيكون جبهه المشرق فكان ابراهيم يلقى ح في
 الاستدلال بان طلوع الشمس من المغرب في يوم الاستدلال ان الاشتغال باف معارضة الاول
 من طلوع الشمس من غير ما جرى به الطبع في الاحوال والبقول وان الثاني احتج مستانفا فلا وقع لا تقدم
 في فن فان الدال على التضرع باقدم من المقال فقط ما قاله بعض المفسرين من الاله اعراض ابراهيم
 عن الاخرين على معارضة الفاسد بالاستدلال بلا بقدر الحرف فيه بخلاف التهمة والجدال وفي ذلك
 وهو عدول وانتقال عن قتال حجة الاله في المشرق من فقه درانه ان يخرج عن الابان بها غيره لا غير


الاستدلال

استدلال في خرم الاستدلال ولا يمكن للحضرة ان يقول طلع الشمس من المشرق في ذلك
 اقدم منه ونهت عن كل عرفت في غير الزوال والتحقيق في هذا المقام ان ابراهيم لما حج بالان
 والامانة قال المنكر ان الله الحي والامانة لم يبد ام لا بسطة الدسب والاسباب السماوية والارضية
 كما حله من الضر والراب لا الدليل فلا سبيل الله ليدار بآب واما الله فلا بد من العلم بذلك الواحد
 من بقدر على الامانة والحياء فان الجمع يغني عن الولد متوسط الدسب ونداول اسم يقضي
 الموت والنبات وروح ابراهيم اجاب بناء على معتقدهم وكان اصحاب تعجب بان الحياء والامانة
 وان حصلت بواسطة الاسباب وحركات الدفلك ونظرات الكواكب من حيث الدواب والاسباب
 لكن تلك كانت وهذه الدقائق لا بد لها من عذر وتدبر بآب ونسب تلك هو ان اول
 قدره لهم على التعرف في السموات ونظرة عند آيات الالباب من اذن في حركتها في ذلك الموضع
 وهو رب الارباب الملك الاماب الفصل الرابع عشر في اعلم انه لا بد من المخرج العلم ان يذكر في كل آية
 او سورة ما يتعلق بالدين من حيث استغارة الاحكام منها من احكام الشريعة والعقائد والاداب
 والمواعظ ونحوها ولذا ذكرنا تلك امثلة في الآيات ليكون للمطالع متبصر في طريق فهم الكتاب المبين
 وهذا الفصل مما يريد جامع القرآن للاحكام الذي لا وكي ذكرنا في مطلع البدر في تفسير سورة القدر
 سورة القدر انه يتفاد منها احكام منها حسيب الملائكة لقوله تنزل او الذنزال النزول في انفسهم مكان

العلم الجرمية

لا التواضع في عرض
 جانب لأن القرآن يجب
 في الأحوال عرض لا يكون
 ولا نزاع لا بد أن يكون
 فالحجاب يكون الملائكة
 طريق المعنوية أن القرآن
 يجب نظراً إلى الخلق لأن القرآن
 يحث في يوم القيمة يعرض

نقد



كتابنا الاول المعهود في الفهار

الذين آمنوا الذين هم الملك الجبار وصفنا أكثر من وصف النار ان حتمه سبقت غيبه
 كما دلت عليه الاخبار ثم رد ايراد بعض الكشور حيث قال ان القرآن يشتمل على الدلالة
 كما في الباب والغيبوت ونحوهما من المقادير فاجاب بان لا يستحيل ان يضرب مثلا لنحو ثم اقول
 ان العدل في نعمنا بين المنقذين حيث اثبت النار الكفار ونجته للاخبار وانك ذلك لقوله انما وعدنا
 ان لا نملك عمل ولا نأثر ولا نأين حصلت الاختيار لا الجبر لا شدة الكفر والايان في العبد بلا اختيار
 ثم لا اختيار من وهو الامانة في لقوله ثم قوله الذي ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه فان الملام بالعهود
 جبر لدار كما في هذه الامانة الاخبار الامارة في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود فان العقد
 الموثق وهو الامانة الالهية المختار ثم انك ذلك لقوله ويقطعون ما عاهدوا ان يوفوا من الميثاق
 رحم الولى المختار ثم الله جل جلاله امر المؤمنين بآية اخرى من قوله كيف تكفرون بالله وكنتم امموا
 فاحياهم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون وفي تلك الآية الغايات الى عدل الله القدر المختار
 حيث نسب الكفر الى النفس الكفارة وفيها تقدم لايان المؤمنين الابرار ويعلم ان الله جل جلاله
 وصل الكفر بالآية لقض العهود الولاية بتبنيها الا ان لقض الولاية في مقام الباطن كقوله يا ايها الذين
 امنوا كيف تكفرون بالله وكنتم امموا فاحياهم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون
 العلم ان من عهده الله في الكتاب المسطور ان يجلب جمهور المكلفين من
 سكنة اهل بيته الناس واهل بيته والايان بيا ايها الذين امنوا اوفوا بالعقود
 بين المؤمنين ورفع الالتباس ونحو طيب العهد الولاية والقرن والباب الاقنعة والالتباس

بالفكر

باعتبارها في الانقاصات ووجبات الاقليات غير الاطياب وبناس من انهم ومقاماتهم في انزال البواب
 فان لم يزل في وجبات متقابلة للارتباب عند الميثاق ثم الناس من شدة وطبقة و
 نفس الحيوانية القعود وان كان في لا للفرق بالكتيب الموعود وبذلك يصنف من الناس اكثر من نوع
 الاصناف على العود والمعدود ومنهم تجوزا ويصل الى وجبات نفس الناطقة والمحدود وهم
 اهل عليهم من ان الملك الموعود ومنهم من يمتنع من حرمته العقد القدر وجميع عهده الامانة
 الذي يجرى اوفوا بالعقود وعملوا بالموثوق والعهد في مخطوب في اهلها الناس للونه باللام عنفونا
 للعلم القادر والمومن منه مقتضى من قوله لكافر باعتبار بدو العدة والمومن باعتبار الزم والعهد
 الموقوف لنا اعلم ان الله تعالى لا يقدم حكم الفرق المكلفين من المؤمنين والافرن والمذممين
 في اول الكتاب وفي مقامهم واقفا لهم البدنية واقعية ومجاري امورهم حلا وعجلا في كل باب و
 يحصل من انجاء الصلاح والعدل والكتاب لتفت غم الغيبة واقبل عليهم بالمخطوب والالتفات
 يورث الصلاح حسنا وسما ويتردد مع اعتبار اوقات طلائع ارباب وقد حوالت في هذا
 المخطوب الطائف نذر بعضها تذكرة لاول الالهاب اولها ان العادة في مقام البلاغة جرت بان
 فتكون من احد من الاحاد حال كونه من العبد فتقول شخص اخر ان فلانا قد سلك سبيل النفاق والعبد
 وفكره وكذا ثم يتوجه اليه مخاطبا يا فلان ان لم الطريق المحنة وسبيل الشكر وتبنت سبيل الرشقة
 المطلوبة من العبد فهذا الالتفات منك والالتفات من الغيبة الى حواجة المخطوب والمقال يورث

في القلب اثر انبيا و...
 في المقام هو العباد و...
 في اول المقال واما...
 لك شرف المخاطبة و...
 واما الثمان و...
 الانتقال من العباد...
 وهي كهي ان يرفع...
 العبودية للموقف الرابع...
 لوظيفة كقولك يا رب...
 زبادة كحرف عليه...
 خبر خبر الصدق والصدق...
 وقولك انا و...
 زبادة لا يقتضيه ذلك...
 والاخبار غير النداء...
 لكنه لا يفهم...

الا لفظ

الا بفضل الفصول...
 عليه في فصل...
 فها هم باب...
 لانهم واني...
 وبسرة و...
 في وقت غايات...
 والاسم النابع...
 المفرد المعرف...
 ويدل على ذلك...
 قبله و...
 هو عظم...
 اعلم ان...
 والاشياء...
 وحده و...
 لمصدر...

وعلمه ذلك لم يصدر اليه الا خبر فليس يدر عن غيره عتبارا علم ان الله في الكتب
 كان يحب الناس بين المؤمنين وبين الكافرين هذا في موضع الغضب وفي غيره بيان ادم ولا
 في القرآن في موضع الغضب صدر به اليها الناس في غيره خاف بها اليها الذي منوا في حقها واعطاهم
 بالبر حتى عرفوا للموقف السابع في علمه بعد واعلم اننا شعبنا كقلام في بين الملام عند تقصير القاصد
 انقصه في تفسيره الصيام من ان الله حرمان وقع من الامم وهو في ذلك العلم فهو في مثال المقام
 اما في الامم انما في ذلك الطلب التقوى والاطاعة والاشعار بتحقيق الوقوع في القول تلك افعال القدر الفلا
 عليك تقرب والتقوى كونه لدر فانه يفهم منه عرفا اعطيك بحارة فيزة الى مع تحركات القرب والبرور الموقف الثامن
 علم ان المهرة المحقة في هذا علم الكلام في ما يفرجه هذه الاعلام في الروجوب معرفة ملك علمه من بيان
 عقدين مشهورين عند الانام الاول قاعدة دفع الفرع بها على الحق المفر ان الفرع بها على الحق المفر
 وعظوة لازم التحريز العقول المقرة فنقول عدم المعرفة ونظر كيت الغدب والفرور والمعرفة خلو غ ذلك لغير المحر
 بلايب وخطره وخطره دفع الفرور ولو كان حرمها محترزا عن العقول المحرم ونظر الى في الثاني قاعدة
 شكر المنعم بها في ان عندنا في عظم ما فلا يد عقله وشكره نعم والنعما وذلك لا كيت الاعدان يعرف المنعم
 عرفنا في نظر المعرفة واجبا سر وقد اومانا الى التقصير في الكبر وما اورد عليه الاث عشر الف والقبول الجواب
 انقصه في اوسط المجد الاول في تلك المشكلات العلوم وقد اثبت في الله في اليدين الذين في تلك الاية انقصه
 بعين التقصير بل في غايه الوجاهة والوجاهة فذكر العبادة وعقدها على روية اشعر بالعلية ثم ذكر البرهان الاول

بقوله

٢٨
 بقوله علم طوله لعالم متقنون والبرهان الثاني بقوله ربكم يعرف ان الربوبية تقتضي شكر المنعم
 وهو يوقف على المعرفة فالدين الواجب الاله واجب عقله فالنظر الى اعجاز الكلام الرباني
 والفرقان اسبحا حيث ذكره ندين الذين الذين وارا على استه المحكم الكرام والفضل
 العظام في الايام والاعوام في عبادة فقيرة ببقا ليسان وجوب عبادة الملك العليم بل الله
 محقة من اول الاقسام تنبطوا ندين البرهانين من تلك الاله بلدين الموقف التاسع
 اعلم ان القدر المتعالي كذا القول بوجوب معرفة خالق الزمان لانه لما امر العباد بالعبادة
 للملك العليم تحصيله للتقادة في الحر والنجاة في الامر وعلم انما موقوفة على قدرة
 ووجوده وعلمه وان طر لك ليس بغيره في كذا الناس بحيث يكون عارم الالنباس من
 بل هو نفوس واستدل في وقدين في العلوم العقلية ان الطريق الى اثبات وجوده لا في القادر
 بغيره وهو اما الامكان وكحدث او مجموعا وما على التقدير الثلثة فاعلم وجوده الجواهر والاعراض فاما
 في طرق الله من حجابات والقران حوى جميع الاقسام في الاول وهو امكان الذات
 اشير بقوله علم طوله والالغية وانتم الفقراء وبقوله تعالى حكايه خليفه فانهم عمو في الله
 اللارب العالمين وبقوله جل جلاله ان الاله المنتهى وقوله سبحانه ففروا الى الله وقوله علم طوله
 اللندكر الله قطن القلوب والثاني وهو الاستدلال بامكان الصفات اشير بقوله خلق السموات
 والارض وقوله منها الذي جعل لكم الارض فراث واسماء نساء كتاباته بيانه والثالث

۱۲۷

[illegible]

والدوام الى ان كانت كسب كسب سببا لغيره من افراد الامكان ثم لا يجوز ان تكون المقادير كالتفصيل
 على وجه تلك المنة المحسنة او النوعية وبسببها لوجود غيرها من التواضع والحوادث الواقعة في الكيان وذلك
 لا يتفق ركا في كونها وشخصا في انما هي مفعولة لها في اليبان فثبت ان لكل مفعول سبب متفصل للذات
 على من هو المفعول وذلك سبب ان كان حبا او حبا اياها والكلام اليه نحو ما هو من اليبان فلا بد ان يكون مفعولا
 فثبت ان حبه وبره غير غايرتها فثبت عليه لا بالايجاب بل العلم واداة فهو ظاهر المطلب في العالم لكن اخذنا من بعض
 الاجسام بعض الصفات كمن بعض او في حكمه لعكس اذ لا علم ولا حكمة في انفسها عن الموجب فثبت اوضح
 فلا بد ان يكون قادرا على افعالها او هو ذلك الممان فثبت وفقا للاجسام كلها اياها ليس حشا وخش
 وعند هذا اظهر ان الاستدلال بحديث الاعراض لا يكفي لاجل الاستدلال بامكان الاعراض ولعلنا
 حبا من اليبان في استدلال هذا اليبان على وجه الصانع قال عليه السلام اوضح وليد عليه وجهه فان وجهه
 لا من اوضح غير فان كان مني فالله لا يخفى من ثبوت احدهما او جديت في حيز كنت موجودا واليبان
 في اوجدت نفس قد ان كون موجودا وكلاهما محال لان اما الاول فلا في ذلك كحصوله صدق اما الثاني
 فلا في كونه المعدوم للموجود فثبت ان وجوده عز وجل لا بد ان يكون ذلك الوجه لا يتطرق اليه شي
 لعدم تصور ليس في ذلك الاوجب الوجه الموقوف الحاشي اعلم ان لفظة في ذر خلق
 الذي يخرج قلنا ووجه الاول عموم القدرة في قدر المختار الثاني ان قدره خائب لمنه محب فان
 لقد منا من ابائنا واهلنا تافهة علينا لان كلهم سبب لوجودنا بلا عذر فخلق الاصول العام

على هذه

على الفروع سواء كانوا من خيار او اشرار الثالث اثبات التوحيد في الافعال وان ذلك الوجه
 هو ذلك المختار الى ايج البنية عند ثبوت لاجل والقضاء الاعمال ورواها الآثار الخامسة
 اثبات علم الله تلك الحجة السادسة التحذير والتعبد والانداز غير الحق والورد على الاشرار
 لكنه بين ان يقين الذين جعلوا عبدة للعالين من ارباب الاعتبار الموقف كما لو عيش في النار
 لايات الرانية والكلت سببا ليقين ورجح تلك الكلمات لبقية الآية ليقين من ان في سطر
 او سطر بعد ان في رشيعة وفيه وخيرة بليغة ولا يخفى على اثبات التوحيدي والرواية وجعل الرب
 من الدلائل في رشيعة براهين ثلثة على فيق في قوله واثبات التوحيد انية حدها برهان التبع واليقين
 واليقين واثبات برهان في قوله واليقين واثبات التوحيد انية حدها برهان التبع واليقين
 الاعراض ارباب الكلام وللمرة المخذلة في كل ذلك وجها جديدا في العلم والاعمال والاعمال
 في انفس والابرار وحكام المرام في انب واثبات التوحيد من الدلائل في ثبوت التوحيد
 الجليل وثلثة منها في ارباب الافاق والآخر من الضروريات عند الافاضة الا كما يدرك البرهان
 الاول من ثبات التوحيد في قوله علم طواه خلقكم في خلق لان علمهم بربهم ومنهم انهم انما
 خالق التوحيد بانه قد برز الاشارة الى خبره في قوله في الموقف التاسع من باب وان
 التاسع من باب التوحيد خلق الابرار والماجد في الدوائر وهو في رايه لقوله والذين هم في قبلكم وبيان

ذلك كبيان ما سبق من الدلائل البراهين الاول من ايات الفاف جعل الارض فريضة للبرهان
 والاحل والحكم المودعة فيها والمصالح الموعودة في خلقها والمنافع التي جعلها فيها لم يمتد
 غير منفعته الا الى ما لا ينفك عنه والبرهان بقوله ان طول الارض فريضة البرهان
 الثاني من البراهين الاثباتية جبرها بناء على غايات الاتفاق وحملتها على الارض والهوايا والبيان
 فان سموات منزلة الاياكل ان العناصر الامهات للكون وهو البرهان غايات الاحكام والافاق
 فوالت في فضاءها وكذا البرهان ووضعا وحركتها واحوالها كوكبيها ونظرا في انحاءها واتجاهاتها
 وكذا اوضح من ان تخيلهم للبرهان والبرهان بقوله تعالى والسموات السبع والارض
 الثالث هو ما يتولد من الاباء والاحكام التي خلقها من غير ان يكون لها سموات من
 الارض سموات واخراج الثمرات رزقا للثواب والجزاء اما البرهان الثالث الذي هو البرهان
 وانقرضت السموات من تركيبها والبرهان من المنفعة فادلتها برهان التبع اقرب من غيره
 الاحوال التي ثبتت من البيانات المتقدمة ان الممكن لا بد له من غير شئ والوجود لا يمتنع لا حول ولا
 يثبت على غلبة وانما اقية الله الفعل لزوم ان يكون بجا عن واحد لا يقدر ولا لاق لوالا في فوارده
 المستقلة على المعلوم الواحد في نفسه وهو في موضع المطلق والازوال به هو موجب لتخالف المعلوم عن
 هذه التامة وهو نحو صمد محض ولكن تكرر برهان التبع بوجه اخر من البرهان ان الله والارض
 وانزال الماء واخراج الثمرات كلها على غاية الحسن والجمال وقطع الحكمة التامة لعامة الارباب
 وما ذكره في جميع النظم التامة في جميع الاحوال فتدبر في الوجود والبقية مقدودة لغرض السموات
 والارض فلم يبق في نظام الذكور على هذا المنوال او القصور والاسئلة والغلبة والاسئلة والاستقلال

الذي هو منقول

مركزه في طباع عباد الوجود وشخص علم الشهود ومن نفور الاستقلال ومع وهي كجمل منقولات
 والاختلال ومع فرض غير احد من الخلق في جوع الكمال فينتفيح لهية في هذا المجال وما فيها من ان الفرجة بين
 انه لو ثبت في الوجه لكان بان لزوم الثلثة في الالهية ولم يبق الاثنان للزوم الفرجة والاعتبار بين الله
 لكان بالبرهان بعد تحقق الثلثة ان لم يمتد للزوم التمايز بين الاول والثاني والثالث والثاني قدوم
 من جهة البيان في لزوم ثلثه وبذلك انبت الله عند الامكان والبرهان بقوله ان طول الارض فريضة
 يعني اذا زادت الالهة عن واحد لم تزل الالهة فريضة الا اذا ووجهان من التبيين وقد بينا في البرهان
 في ثلث مفضل لم يعط المنهين من ظهور من الفريضة في التوحيد وشه حاص ذكر شبهة لم يمتد وجوب ثلثها
 حطها بالاعتقاد وانها برهان وحدة النظام وهو برهان نام لا يربط الفهم في ثلث وحدة الاله الملك الهادي
 فها ان العلم بمنزلة موجود واحد له اقسام وفيه الاجزاء منها غايات الارتباط والاصناف والتميزان كحدود
 في الاخر ملوطة ووجوده منوط وبالنظام منوط تام وبعبارة اخرى العلم بمنزلة دار واحدة لها محيطان
 سقف وحدان مطبوع ونفس وميز وما قد عجزت سلطان وما قد شرب في نزع عبادة واما
 غير كحدود وشكله ومفاتيح ومفاتيح ومنه وغير ذلك مما يحتاج اليه في الدار الواحد فلا بد ان يكون
 واحدا لا كلام حذر راغ في اورد المبدأ مستقلة على المعلوم الواحد شخص ومثول كحاصلها في عين الله تعالى
 في المرام بقوله ان طول الارض فريضة والبرهان بناء على انزل مرسوما وما اخرج به من الثمرات رزقا لكم وجه
 دلالة ان الالهة على ان العالم كبيت سقفها وشبه الارض والبرهان في اجزاء الكون منوط ومرتبط

في المصارف

في هذا المضمار انه لو سلم ان الكفار علموا انهم كانوا اموثا فاجابهم لكاتبهم ثم بينهم في مجاز
لكن لم يلقوا قطعا ان يحسبوا ثم يرجعون الى القدر المختار والجواب عن هذا الاعتراض
ان الكفار لا كانوا متمكين من تحصيل العلم بحيث يرفع عنهم الغار لما نصب لهم من الدلائل والبرهان
التي كالتشريح في رتبة النور بل كانت وجوب شهادتهم من قبل العالم في اراحة الدغدار
سواء في الدية بقية غيبة على صحة الاجزاء والرجوع الى الحق كجبار بيانه انه لما ثبت التقدير
للمقتدر النور على اجزاء الكفار والخيار فقد ان كسبيهم ثابته اجزاء لان بدو الخلق
يسموا بهون عليهم العادة عند الانظار بل العكس اول في الاعتبار لان الخلق له من عبادة
كل واقع في البتة شغل في العود الذي وجد المادع بله اشار ثم لكان حقا للنسبة بين الكفار
فانظروا ان المادوان الله تعالى بين الدلائل التوحيد والنبوة وادعهم على الكفر والاشتراك للحق
الذي هو في غاية مجاز اكد ذلك بان عدد عليهم النعم العامة والخاصة واستبقي صدور الكفر من الله
بر الشكر واستبعد عنهم مع تلك النعماء بجلاية الكبار قال غظم النعمة وجب عظم معصيته
الملك الغفار فان قلت كيف تعد الامانة جنس النعمة المقتضية شكر الملك كجبار
قلت لما كان الامانة وصلة الى الجنة الدنية الثانية الثابتة الزم هجوة محقة حقيقة كل
قال تعالى وان الدار الآخرة خير من الدنيا ووصفها بدار الخلود والسلام والقرار كانه الامانة
في الاعتبار من النعم العظم الكبار وقال القاضي البصاري اسوداد مع ان المعدود

[illegible][illegible]

عن مجموع الدفاتر والقائد والفعال والذكره على الدين بمجمع كج غير مقبول فالكلام على
 السبب بانتفاء الموضوع مصنوع ومجبول اذ من جملة الاجزاء العقائد ولد لعلمه الله العالم
 بما في اسرار ومانع العقول واما مجبول والذكره والذكر بالانسية الى الجوار فانما هو
 على الدقوال والفعال وهذا وجه من مقبول وسنا بعد ان المراد الدين الشيعي
 وولده الله لانه لم يثبت ابن ابي عقرب مشمول وهو من ارباب العقول من النحول اذ امر ان المطلق
 على الفرد الكمال محمول والكامن من الدين ولديه الدام من اولد فاطمة البتول فالتناقض
 في معنى البتول والفعال اذ الذكره على تشيع في اشرع ليس مقبول وقامضا ما قاله
 بعض النحول وهو صدر محقق المصالح للباب المعقول بيانه ان الدين هو الدين الكمال وهو
 التفرقة في مقام العقول المستفاد من عالم الابطول والزلزل ولدينا لانه لا يجزى عن ذلك من كان
 في مقام النحول وانما الجوار ليقول السلام الظاهر بالانسية الى مكان في مقام الفرد والفعال
 له على البلوغ بمقام الفرد والفعال في اصول الخامسة قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة
 خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره في يوم التناقض بينه وبين قوله ان
 محنت يدين السبب فالكلام الاول على عدم محو اثاره دال والثاني يدل على
 ان السبب يدين عند مقابلة السبب في موضع النزول والجواب ان الاول عام والثاني محلي
 وحمل العام على الخاص طريقا ارباب النحال فان وقع في مقام انقضاء القيد فليس

الحسنة

للادام

للادام تعرف في هذا الجواب التساوي في قوله تعالى ولا تخلف ما لا يؤمنه قومك فقد نقضت
 بكم انيسر ولديكم بكم انيسر فاما ان كان التكليف لغرض من غير الغرض النفي فليس بالباطل بل هو
 ان المراد عدم العقاب والعقاب والتكفال الذي لا يلحقه لا عبرة بخلافه في عو العبد ان لا يعذبه ولديهم
 بغير الله بغيره في رزة الكفرة باو حال التساوية قال الله في سورة البقرة وان انقضت حنته بغيره
 من عند الله وان انقضت حنته بغيره من عند الله فليس من عند الله ان قال ما صاحب حنته فمن
 وما صاحب حنته من عند الله في يوم التناقض في المقام بل هو العلم وجواب ان كون حنته
 من عند الله العلم بغيره واغنى ما او منها الدام وكون السبب من غير لانه ما جاز ان اللعب
 والصور اشتهر على الدوام ولدينا في كون الكفر من الله اذ المراد كونه منه كجاء او ليعال الدام عز
 ان حنته حن في دمه ان والسبب مكافاة في مقام فعلى ابن ابراهيم ابن شمس الفخر في حنته
 عليهم السلام ان الحسنة في كتاب الله على وجهين ابرام احد ما عرفت الزرق والحسنة في علم الله
 وايضا ما هو في كتاب الله الملك العلم وكذلك السبب تطلق على الامراض وشدة الدام
 والفعال الترتيب في بالانتقام فلما اذ بهما ذلك في المقام ابي يمكن ارادة طاعة والاسام ويمكن
 ارادة النجاة والادام ويندفع فيهم انقضاء على تقدير بل بغيره ثم قوله ما صاحب حنته اما انقضاء بغير الدام
 بناء على كونه مقوله للتناقض في المقام او باعتبار اباك عز وحرمانا حنته الكلام واما الخطأ
 في الدام اسما صاحب ابن فيتم الدام الدام ان السبب في العبد هو الدام بدله اجماع
 الشيعة في الدام وولده العقول الجازم في هذا المقام والبراهين ايضا في علم الملك العلم

وقد ثبت من العظمة من مرقه من السماء بالفرادة في اثبات قوة سبب الانوار العظيم ونشر عليه من الجلاله
 عليه السلام وهذا الحكم المستفاد من الاجماع والعقد والكتاب والاختبار والوارث الامام منقوض بآيات
 بظهور ما عرفت من وقوع العصبية في الرصد الكرام ويدفع هذه النقطة بحجج جلية وحل في الجواب للاطلاع المحقق
 عند الاعلام فتوان ظهر على من عرفت بقرائن تدل على الملام فالمراد ترك الاول ام القهاب للفرقة
 او ترك المندرج في فخر ام كماله ويدور على هذه الاعلام من ان حركات الارباب سبب المنع من
 وذلك كما اشتهر ان على نظر الامرة جيدة فربهم من حيث خافي الامام ونودي المك يطرب بوسن الاخيرة
 فربما يكسبهم لا بد ولانظر من انهم فقبلناك لا كلام واما الحجاب التفضيل لاختاره الامام
 لمفسد شعبة الانوار على سبيل غير فوقف على ذلك الباب فم كلام الملك اخبار فمخفا
 قوله تعالى لا يغفر لك ما تقدم من ذنبك حظا به سوى الفع للغير مختار والحجاب ان المراد من الامنة
 تحملها على الملك النفاذ او المراد الذنب بحسب اعتقاد فربهم من حيث خافي الامام فمخفا
 عليك اعتقاد الكفار وهذا في مقام تشييع على الاثر ومنها في الامام طوله في سورة والهي
 ووجدك ضالا فهدى عن ان لم يصر من عن انضلال الغدار والحجاب ان المراد كنت فمخفا
 في قولك لا يعرفون لك القدر المقدر فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 المراد ان كنت فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 اصباوة احوال الاجرة فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 ومنها في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 قدر اصله فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 للاخبار ومنها في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام

لا يغفر

لا الغضب على الكبار ومنها قوله عم ولوله ان لم تكن لقد كنت من اهلهم شيئا قليلا وبجواب عن
 اخرايه ان ذلك من باب انك انما سمعوا بجاهه فلا خلل ولا عثار ومنها قوله عم طوله حكايه عن
 فعلته واما الصالحين و اجواب انه قد ورد ان الله يثيب الدخار ان المراد من الضلال الجهر عن الطريق له
 لا الضلال عنهم من الله الملك الجبار وقد ورد عليه ان الجهر عن الطريق له يكون للفقير من الغدار ويجاب
 بان الكلام وترجع فروع الغدار واصحابه الذين ارفاهه كجهد فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 وفهم من فروع الجهر عن طريق الحق الذي عليه المدار ومنها قوله عم طوله حكايه عن النبي جليله
 فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 ان قوله لا يغفر لك ما تقدم من ذنبك فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 الكبار او المراد الله المرحوم لما روي في الخبر واما قوله فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 في روايات الامنة الدبر ومنها قوله عم طوله حكايه عنه اليه فلما اراد ان يكتب اليه فمخفا في الامام
 والكتب في القام وكيف يصير ذلك عرج بول هو الهداية منار و اجواب ان هذا على سبيل الاستفهام
 الذي هو اللذكار ولا يرجع هذا الكلام واستدل به القول الذي هو لغو وجوب والغير
 او المراد التردد على نعم على سبيل المجازاة بالتمريض لان صدره ما استبه في الوصية الكبر الكبر
 فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام فمخفا في الامام
 لعلك يد اونه ضلال مبين ومنها قوله حكايه عنه اليه فمخفا في الامام فمخفا في الامام

فصدر الكذب عن خيليد ولم يغدر ذلك كبرهم بل صدر ذلك عن نفسه كما شهد به كلام الملك الجبار وواجب
 ان الكلام يوق للاستفهام على سبيل الدتكار وفيما لقدرة معبود الكشور اوان المراد كبرهم
 لغرض خيليد فانه في الترتيب والكبار لدقار بناء في ذلك خبرهم الذي هو لوز العقول والاضام من غير ذور
 بل غدار لانا نقول هذا بناء على عتق الله شرار فانهم كانوا يعتقدون ان الاضام هم ذور العقول والد
 والقدرة اوان كبرهم كبر المطلق بمقبط بد من شرط ومقيد بشرط بقول ان كانوا يظفون ومفهوم
 انهم لم يظفون فلم يكن منهم هذا القدر والامداد وهذا الجواب منعقول مع علم لهدر سبيل التضرع الذي فسد
 كالشمس في البنية الناز وقد وقع الضم في بقول الجبار التصار افعال رسول المختار اوان كلام
 الخيليد صدر على سبيل الاستهزاء بالكفار حيث اعتقدوا انهم فاعل مختار او الكفار على سبيل
 الجازم من باب السهارة لم يستب الموجه للصدار بعين انكم كنتم تعلمون كبرهم في اسر الجبار
 فهذا اصدار سبيل لوضعي وكسري لا اصدار بقطعة عن درجة الاعتبار فانه وجوه خمسة تدور بهانده الوجوه
 عشار ومنها اوله في قوله عانت قلت للناس اتخذوني واخي المعين وحيات ان الاستفهام
 للدتكار عن قوم لا ينزروا والنوع لهم بالنسبة الكذب لا على سبيل الملك الجبار ومنها ان نوح التبرأ من
 قال في حق ابنه انه فرط فلهذا الله وقال له ليس من اهلك ليس هو المانع المراد من رسول بل معناه انه ليس على
 دينك وقرضك فلهذا ونقض في هذا الحال ومنها قوله في خوف الصدق وحيات به وحتم بها
 لولا ان راى نوحان سانه اربى يوسف بالترديد كما بهت به وحيات ان لي همت ان الذي
 هو قبح الاحوال وهم يوسف لقلها ان حزن على ذلك الحال او قصدت زليخا ان يرفى به وهم يوسف ان لا

الما توفى

بزيه خوفهم القدر المنقل اولها ان يوسف برهان بغير ما نرى ولكن ارفتم به فقولاهم جواب لولا قدم
 عليه بغيره لولا بد فوله ذلك فله ذلك ليعرف غايه الوفاء فالفقيه ح فونه مقال ومنها
 قوله في قوله وعطروا من به قور وحيات ان العبدان يكون الا في الاضام الجرام من الافعال ولهم فوله لا
 لغرض انهم ينفذون به كصاحب ارباب العتق او كمرادهم من الشجرة التي كانت لغرض المنزعة ولهم فوله المنز
 عنها ولم ياكل من المنز عنها في المنز ليعلم انهم لا يجوز في المنز وانهم خرجوا عن صحتها ولها خلق سموات
 والارض في ستة ايام ثم اسر الى السماء فوسن سبع سموات وهو كذا في علمهم فوله في سورة يسجد فلهذا
 لم يكونوا الذين خلقوا الارض في يومين لم يكونوا له اذ ذلك العالمين وحدها روبرم فوفها وبارك فيها
 وقد رصدا اوقاتها في اربعة ايام هو الله تعالى ثم اسر الى السماء وهو حان فقال لها والارض انما طوا
 اوتوا قالنا اننا طوا في يومين ففهم سبع سموات في يومين اوجر في كل سماء اربا وزيد اسم الدنيا بمصاح
 حفظ ذلك لغير الغرض العليم وقوله في سورة النازعات عاينتم شئ خلق ام اسما بغيرها رفع سلكها فوفها
 وعطس اليها واخرج صحتها والارض بعد ذلك رحمتها وفيها في غرض عبد الله بن سنان عن الصادق عليه السلام قال
 ان الله خلق البحر يوم الاحد وخلق الجنة يوم الاثنين والارض يوم الثلاثاء وخلق الانسان يوم الاربعاء
 في يوم الثلاثاء وخلق السموات يوم الاربعاء ويوم الخميس وخلق اوقاتها يوم الجمعة وذلك في الاله عز وجل خلق السموات
 والارض ما بينهما في ستة ايام وفيه من ملك الالباب ومن البحر ومنها سموات واشكال من قضات ولعلم
 اولها ان المشهور ان المراد بالايام مهنها مقدار ايام الدنيا وهو المذهور وروى عن عيسى بن عيسى عن ابيهم في الاخرة
 ليرد يوم منها في ستة ايام في القوان المذكور لكن مشير بذكره بطور لا يمكن حرف الابه عن الطاهر
 مشهور فانه على ما يجرى من بطور ثم نسي انما خلق في تلك الالهة بالامور مع انها خلق في ذلك
 في افرط طوف عاين ان امر القدر انما فوجهم خلقها من الملكة او الاعتبار في التدريج الزفر العزرها

طریقہ

[illegible]

فخصه بخلق على الارض من الامور اولها خلق الرواسي والثاني خلق البركت والثالث والاربع من المذكور
 خلق الافوات التي هي على خلق الماء والمرعى المذكورين في سورة النازعات اعرف قوله تعالى اخرج منها ما
 ورعينا فليس في المرام مقصور فان اليوم الذي خلق فيه الارض متحدان مع خلق فيها من
 لا سند الا ان خلق في اليوم الاول من خلق ما بعد من الارض وفي اليوم الثاني في تميز بعض اجزا
 منها عن بعض فبعد في ان سموات مخلوقة في يومين والارض في يومين ولا تريد ان يكون خلق المجموع على
 بلا سنة الثالثة ما ذكره العلامة المحسب على الله وقته في ما ذكره عبد الله بن مسعود المتقدم بان يكون يوما
 خلق سموات والارض في يومين في الاربعة فذكر السبع ما ذكره بعض ما ذكره المحققين هو ان يكون الاربعة
 الاربعة في القرآن بل هو ان الاجزاء البصيرة في سورة سجدة غير الاربعة التي في سورة مريم في قوله
 ولوليه تغير الاسلوب البيان ما يرا لفظ المخلوق في سائر الايات العلية ولفظ يجوز والبركة والتقدير
 والقضاء سبعة السجدة ولوليه لفظ ما فيها في ايات سورة في الترتيب والفرقان فانه سواء كان خلق
 الارض وبعض ما عليها في اربعة ايام وخلق سموات في يومين كما في التاويلين اب تعين ان ينفرد
 لخلق ما بين سموات والارض ما هو وما فيها فكانت مجموعا في وقت تميز وبيان فليعلم ان
 سجدة على ان خلق سموات الاربعة البيان في يومين وخلق الارض في يومين غير ما فيها البيان وخلق
 ما بينها في يومين غير الاربعة في قوله لا نقصان كما هو ظاهر الايات العلية فتم في هذه السنة
 ما في النازعات ذكره الخاق المذنب بقوله انتم اشد خلقا امس بندا رفع شمله فوسلها وخلق
 ليلها واخرج فخلقها فيكون كما ذكره فيها من قوله والارض بعد ذلك وجميعا اخرج منها ما
 ورعينا وجمال ارجعها في يوم آخر اول الامور غير سنة المذكورة وبوئذ يارون وحوال الارض
 بعد خلقها بالفر سنة في ذلك لا بعد ان يكون خلق ما في الذكورات كالتقدير الافوات

والافوات

٢٧
 وسموات المخلوقات التي لا تعد ولا تحصى في يوم آخر كيف في سموات الملكة العلويات في سموات
 الارض في الصخرة والديك وموت وغيره المذكورات في حديث نبينا عيسى عليه السلام في سموات
 وما فيها من الايات البينات كما يرد في سبب المأثور المشهور الذي هو في السنة المذكورة في
 رب سموات سبع رتب سبع وسبعين ما بينهن ما بينهما فيكون خلقها في غير سنة المذكورة
 فلا حاجة الى التكلف لا وحال ان تقدير الافوات وحيد الرواسي مثلا في ان خلق سموات والارض
 وما فيها من المخلوقات خلقا في يوم واحد على سنة ايام واما الروايات التي اوردتها النوازل على ان يكون
 ايامها لتعين النوع في ايام خلق كل من المذكورات فيها فلا ينافي ان يكون خلق السموات في اربعة ايام
 في اربعة اخرى وكذا خلق السموات في يوم واحد في مجموع سموات كذا في النجوم والملكات العلويات وادم
 في اخرى في سموات فلا يلزم التولاء والاكثر في شجرة في تلك الايام كيف ولو لم يخلق على ذلك لما امكن الجمع
 بهذا وبين ما روي عن الصادق عليه السلام في ان خلق العرش والماء والملك قبل خلق سموات والارض
 وكذا سموات ومن لا يرب في الاحد من خلق سموات والملك فدارم بدور واما المنظومة المشهورة المنسوبة
 الى المؤمنين عليه السلام في الاحد البناء لان فيه تدبر الله فخلق سمواتها حيث صرح فيها بان خلق
 في يوم واحد فيمكن ان يجمع بينها وبين الروايات التي على ان خلقها في يوم خمس يكون اصل خلقها في
 اليومين في تميز بعضها عن بعض في اليوم الآخر ومما لا يتم تجميع وقوع اسم الملقب المفرد في المنظومة
 حون الروايات في سبيل ما ذكرنا طريق الجمع بين الروايات المنزهة عن هذا القدر ان الغرض في
 سلوك هذه الملكة في ذلك خلقا في سموات الافهام كما لا يخفى على الاعلام الفصل السابع عشر
 لا يخفى على الموهبة المحمدية في البررة في الاعلام ان المقصود من المندرجات في ملكة الاعلام لا بد له من
 الحيات ودقائق ورفق في محاسن المقام من بيان سر التقديم والذخير والذكر والمخبر في

وذكر في اصحافنا انك وكتبك في كتابك في عبادته
افضل حوائج القدر في الدنيا انما هو لما جعل المؤمنين اخوة فمقتضى الاخوة ان يذكر عند عبادة
اخوته فان وادى اخوة يكون لزاما حتى لا يوجب في الله ما يمتثل من الاخوة اكراما الثامن ان فائدة
في الغيرة لا يكون جميع المحامد لئلا يكون كماله في عالمنا فلا قرب ان يكون كماله في كل واحد
موحدا او غير ذلك لانه انما بعد ملك العلاما الا انه لم يوفى في المعروف يكون اقرب الصلابة في العرط
لمستقيم مستقيما لانه لما وجدته في الدنيا على من طلب الاخرط في ملك فمكون في قواما
والنجاه على عذبه الله او اما فظن ان غير الذي هو المقام في نفسه وفكره في دفع كل الملاما وهو
الحاشي واما السادس فانه ما التفت في التفات في الغياب في المخطب ولابد ان يكون
بذلك اعلاما فنقول في التفات سائر الاول النبوة على ان القراءة ينبغي ان يكون في قلب حاشية
وتوجه يكون تاما بحيث لا يجر الفار من ملك الاسما العليا والنور العظم على نفسه في
حاشية نفس كمن غاما حصد للطلوب يدك في وانجاء وحسن به ان قد وعلاء فيكون محظوظا
للتبذ احكاما فينبغي في رتبة البرهان الادوية المحضرة والعين في رفع الايام في سعة المقام
العدل الاصبغ الخفك وانجر على هذا المظلم في هذا وجهه في الفها ما الناحية ان من
بيده به حقيقة معينة لانهم اراد ان يجمعوا الملك في الملك الكرام وتجاهلوا سبيل الكمال في
الكرام فان عرضها بالموافقة ظهر منه حاشية بالمشافهة فذلك اقرب الى قبول الهدية
واخراج الملام في الوض بغير ان يكون مواجدة في المقام فان في رتبة الهدية في رتبة الهدية في رتبة الهدية
لحاشية بواظرة واما اودا في الغياب فليس بهذه المثابة والمقام كمالا في حق على الاعلام الساتر

الاشارة

الاشارة ان حق الكلام ان يكون على طريقي الخطاب لانه سبحانه حاضر في الغياب قال الغياب ١٥١
بل هو في جمل الوجود ولكنه انما هو على طريقي الغياب في التبع في مقام القرب والمحضور رعاية لقانون الذوات
لان الادب في اب الالهي ودور لست شقيق في كل باب كطريق في كل باب فلما حصل الغياب
بهذه الوضعية جاز الكلام على ما كان حقه ان يكون عليه في ابتداء الذكر في طريقي الخطاب الرابع في النبوة
على علم رتبة الكتاب بما آياته المنضمة لذكر الادب والاشارة ان العبد باخراة القدر من
على في رتبة على صفته صفة حاشية ليصير املا لمخلط فاذ البعارة المحضرة والادب في كل باب
الذم وظائف الذكار وواظب على تلاوته في الدحار ولديف عنه في اناء اللب واطراف النهار
لديف في ارتفاع حجاب والاشارة في البين والوصول في الاشارة في البين بل في رتبة الادب
جوفان محض الصداق عليها سلم انه قال لقد تجل الله لعباده في كلامه ولكن لا يبدون ورواه عليه السلام
لان يصح في بعض الامم في رتبة عليه في انشاء الصلوة في رتبة عليه في رتبة عليه في رتبة عليه
لان في رتبة الالهية حتى سمعها في فائدها الخامسة ان العبادة لما كانت فيها كلفة
وشقوة وواجب ان يتجمل من شاق العظمة في حضور الحجب بالبدن عشر شيرة في غيبة
الطلوب بل لا يحصل السبب في المحضرة الا غاية التهاج ونهاية السرور في سبابة العبادة
بالشعر محضه ونظرة سبابة في العابد رعاية عن الكلام ليحصل بذلك ان فيهما الكلفة ونحوه
المزمار في المشقة وبات بها العابد رعاية عن الكلام ليحصل بذلك ان فيهما الكلفة ونحوه

تمام نشاط ونهاية الانباط السادس ان الحمد كان له المحققون طهارا فاما المحققون على الغير
فادام الخبار وجرد في نظر آل كفتون ظهر كماله المحبوب بذكر مزايده لهم ولا ازال امره ورجو
حاله السبيل لفته الذكر ومله حقه الذار الى ارتفاع الستار وضمحل جميع الغبار لم يبق سطر
بالحق والحق المطلق وهو الملك المتبارك عرف حقيقة قوله انما اتو فتم وجه الله في الفرة
لليصير وجهه كخطاب الله ولديك ذكر في الله فيض وعنان لانه سحره جنانية ويصير كلامه
منحرفا في خطابه ولغو في قلوبهم فيض من نعمة وعشيرة من نعمة مع الية فامر التسليم ان المقام
مقام عظيم وخطيبه يتلجج فيه ان الزكاة الفهم وبد من الان العايم قال الملك النذر
شانه العظيم اذ امر عبده بخدمته في باب الدواب كحفره كقرانه كتاب فربما غلبت مهابة على قلبه
ارتباب واستولى غفلة على قلبه وحصل له عشة واقراء دشة في هذا الباب فتغير لون كلامه وبخج
عن أسلوبه والظاهر النامع التلويح على الماثور اعبد الله كانت تراه في هذا الدنيا فبات اياما في هذا السطر
واستعار بان العبادة اسم لمع القصور من يكون العاجل الاشتغال بها متفرقا في بحر حضور كانه
ما يدب بجناحه معبوده غير محجوب بتور مطالع كجاء مقصوده بله حجاب ستور النامع انه لما كان
الحمد وهو اظهر صفات الكلام لتيقنات بالنظر الى غيبة المحمود والحضور بد موع لفته الغيبة اذ خل دغم
في المذكور وكانت العبادة ليليق بها الغائب وانما يستحقها من في مقام حضور كما حكي خالق الظلم والظلم
عجليل كليل لفتير فلما افلت قال لاجل الله فليس لبحر غريبه من محمد اظهر صفات الكمال بطريق القياس
في العبادة على نحو الخطاب اعطاه لغيرها ما يليق به لنسب المستجاب العاشق ان العابد لما
اراد ان يخرج عبادة النافعة لمعيبه عبادات ان العابد لما اراد ان يخرج عبادة النافعة لمعيبه عبادات ان العابد لما

بحر الدنياه

من الدنياه والادلاء المنقذين ويغزو فكره فقه واحدة على باب اجود الجودين عسى ان يصير الذوق
مقبولا في البين الى المتكلم الغير ليندرج عبادة في عبادة الزايد بن فله جرم ساق الكلام
على النمط اللانق بحال الكمالين والاسلوب الغريب المنسوب الى المنقذين وقال الملك
ابا نعيم وفان مقامهم مقام مخطاب وعبر اليقين مع حفره رب العالمين لدرت فاشهدهم عظم
الغنية الخيانة كمنصور وشهود بالنسبة الملك يوم الدين ولوقا اياه نعيم لكان كالذرراء
بن انهم والاعضاء عن رفقة مكانهم بالجزم واليقين انما عشرين انه قد تكرر بالنسبة لمشهور ماوراء
ماوراء الماثور من نسبة ليقوم فهو منهم فالعابد لما رام التثنية المذكور سلك تلك القوم في الذكر
والفكر ثم خرج عبادة بعبادتهم واراد ان يخرج هو ايضا بهم وكيفية حذوهم ونحوه يخرج في سلكهم فتشبه بهم
ونكلم بها فيهم وساق كلامه على طبع ما هم عليه ان يصير بمقتضى كبر عياله في عداوهم منه جاني سياهم
الناس عشرين ان الحمد لما كان العباد اجمع ظهور الصفات الكالية والثناء عن كبر فليكون كخطيب
نظر الله الملك كليل اذ له من الاظهار صفاته العليا على طرانه فالملك لم يبق في الغيبة بله فانه وقيل واما العباد
والثانية فله وجه لظهورها على الغير على نحو الجبريد ينفع كتمانها عن غير المعبود والاشهاد وعدم ظهورها
لحد سحر الملك كليل ليكون اقرب الى الحكمة والبعد عن الزبالة فالمناسبات لها طريق كخطاب لغير هذا الدليل
الثالث عشر الدشارة الى ان من لم يزم جادة الدار والدين راي نفسه بعبادته الفخر لغيره التقار
فوق تحقيق ان يدركه ربح الملك كجبار ويبلغ عنانية ازلية تجذبه الى حلقه من العبد وتطوعه على سائر
النسج حرمه في ادوار القرار فيصير واطما على لباط الذقارب فاشترى من حضور رتبه كخطاب

مع رب الدواب الذابح ان يحيط به ان لا يحيط به سبابة بالعبادات لانه لا يد فيهما اعتبار التميز بالصفات
وان ذلك التميز المقتضى للتخصيص على نوع الخطابات فانما يخص من له على وجه صفة من الغيبة من الكلمات
الخامس عشر التلثة العامة بآية فبطلت التفات وهو ان التفتن في الكلام والكلمات من سبب
الاسلوب غريب في افادة المطلوب بوجوب مع النظر في لفظه وللتكلم بالكلمات المجردة والذات
فيستفاد من السامنة والحجة ولكن لا بد التسادس عشر ان المصلحة في وقت شرح الصلوات
حصلت وميات ولا يخفى عن حشاش فبما بالفاظ الغيبة من الدال والالالات ثم ارر حجة وتطفيح
رجع اليه في طلبة على نحو المحذور بخطابات السابعة ان الله الذي هو المتكلم يحقق في لفظه الذي
هم باب الديقان والفرقان في المقدمة والباب في شهد وجمال حفرته وكما قد في سورة في الحاشية السابعة
فما اخذ في قوله اياها ليعبر اليك بعد وياك في فحين فافراج الكلام والظهار في لسان الخطيب في مقتضى الكلام
فما حيز السابعة بالثلاثة في اطلاق لتعين وعدم ذكر متعلقه ولبعض اصرح وبكلام اوضح ما وجب
الاستغناء وما استغنى اطلاقه ووجوب مشهور ان ذلك الافادة النعيم اي يستعين بك في كل الامور
ويمكن ان يكون المراد الاستغناء في العبادة وانما ذكر المتعلق في مقام التذكير لقرينة المقام وعدم الاستئثار
او المراتب الفوارج في الاعتبار او كقولنا في بين هذه الفقرة والفقرة المتقدمة اي اياك تعبد
او انه لوقيد الاستغناء في سطر لتمام التوهم ان الاستغناء مختص بالذكر حرم سائر الامور الثامن
ما النكتة في مجمع الجلالة والاستغناء ووجوبه في الجمع بضمه التقريب بين ما يطلب او ان العبادة
لا يمكن له بالاستغناء او ان العبادة طلب الاستغناء او في مجمعها بان الطلب لا يد مع الدوب
اول دفع توهم الاستقلال في العبادة او ان الاول يتعلق بالقلب والثاني بالقلب الاول يتعلق بال

والثاني

والثاني بالاستقلال الثاني قال الله تعالى في سورة يوسف قال يوسف لا يهتدي به بالاثبات
من اثبت احد عشر كوكبا والشمس والقمر ابنتهم ساجدين
في هذه الآية نكاح في حقايق تدل في طر اسئلة واجوبة الاول ان قال يوسف ابنت مع انه قد علم
حكاية قوله اوله ليدبره ان الحاشية كان مع ابنته فها وجب الدعالة مع عدم حصول الافادة ووجوبه عند
ايجابة عن قول يوسف وقوله ليدبره وقع في كلام الله فلا اعادة ولذا ذكره وانما ذكر يوسف هذه الكلمة
استجد بالحق الوالد الماحد وظهر اسره بالذبح عن اعاجيب الاخبار فان سجدة الكواكب لا يكون وعرا
من غراب الدثار فهو هذه الحاشية حجة محبوبة لوالده ومن هذا الباب من عظمة ليل للباب خلد في الدباب
باب لم يبق الله في قوله والكل مع الدباب الكتاب وهذا الخطيب يدل على من هو يوسف عبد السلام الذي ان
البارح اوله يعقوب قال اياها وابدل على صغره الصقل يعقوب يا بني بالتصغير الثاني ما ترجمه في الثاني
بالثاني في هذه الكلمة وما ارجو في كسر اوجاب على فواين لغة العرب وطريق علماء الدوب ان اصل هذه
الكلمة اية في قوله عن الباء والفاء في التناهي في الزادة وقيلها وقفا ابن كثير والعمرو يعقوب ولغير
في الحاشية الثاني بالذكر كقولهم حماة ذكر وشاة ذكر وكذا ذلك وانما كبرت لانهما عن عن الباء والفاء
يناسبها سورة وفي ابن مائة في كل قران اما لانهما حركت احدها وموصفا بنا على قول من يقر يا بني بفتح
الباء اوله كان يا ابتا في حرف الالف ولف الفحة كقولنا يا بني ام بفتح الهم فاصلة يا اما خذت
الالف ولف الفحة وانما جازيا ابتاد ولم يجر يا ابتي حذر اعراب مجمع في العوف والمؤخر المحذور وقرو بالقم
اعرا لاجل السوء المؤنة بالفاء في غير اعتبار العوف وهو غير مشهور وانما لم يكن كاصلا لانهما حرف
صحيح من منزلة الاسم فبحر كذا من فخطاب ظاهر في الاقوال المذكورة وكلمة يقال ان التناهي في التثنية
"توهم" لانه في ضاربات كذا في علم الصرف بطور فاف مع الالف حرف ولا بد ان يخص الوقف بالثاني

مختص بكتابه بخانه مسجد اعظم - قم

۱۳۱

ولكن ارفه ذواتها اما اوله فبين يدي الفرق ماله اسمع لفظه ولما ولم احد في محاورات العرب ولما فهم سوره
واما فقه ان لقوان فيه اذ حكى رحطه عن ابراهيم بن محمد بن فلان الكوفي قال يذاري فلما اذ ان الله يستعد
فما لفظ الكوكب على ماله طلوع واول في الخلق في الجوز الحسم لما دة رسول والدة غرة الاضطراب ان
البحر في بالطلوع في كتاب فان سخا لوه ماطلع وظهر ولم يكن يوسف بر الطلوع بل ان الكوكب حينه في
الكوكب بدل على الكثرة والعظم او يظن على ما من النبات واما النجم فهو الملائق له طرفة فوله على
النجم والشجر سجد وكذا الطلوع الكوكب على سبب القوم من الامم وفارسهم عند فامة الراب والعلم وكذا شدة
الحول جبر في شمس المعظم والكوكبة النجم في الامم والى صدر ان مستغلة غالبة في فوله الكثرة والاعظم
واحدة يوسف الفية في غاية النكاح والشيخ في سماخه والكرم فالمراد الكوكب العظمى فاقدم التاسع بالبحر
في فية الاب شمس والام بالفرج مع ان العكس اولى بالبيان لتاثير شمس في فية القمر صرح به ان
والبحر ان القمر نور مستقر من شمس بالعباءة واهلة مخلوقة من الرحمة لهم وحلا خارج بلقوان فكتب
في فية الاب شمس والام بالفرج كما عرفت كذلك الله الملك الملك العالم بالوجه في فية شمس على القمر ومجرب في
من مصنف الا ان الاب شمس في الكثرة والنحر في الرجال فوامون على ان الله بما قصد الله بعضهم على بعض
فقط الحاد عشر المراد بالاسجد مع ان سجدة غير الله غير جائز والحق ان المراد بها غاية
الخضوع والذل والاحقر في عند القمر او المراد بالاسجد حقيقة وكما ان سجدة لله وكان يوسف قبله
فهم فاهل ان سجدة الملك لاوم لله تعالى وكان ادم قبله مع ذلك فاهل ان سجدة لاوم الثاني عشر
روايت الصارفي وللواقع مطابق مع ان خروج الكوكب عن السماء ونزوله على الارض لا يمكن بحسب قوله

ایضاً

[illegible]

فلعل الام في هذا الحق غم الامام فانه تلك الكلام ان هذا البديل كما قد يكون في كونه حقا
منه ولو كان سوا في القصد والاحكام وذكر عشرة اوجه التوصل بها الى الوصف في المقام او لو قيل في ذلك
اصفة لما كان ليقول الى الثلثة فقط او عشرة فقط لا الا كبرى بالتمام الى اربع ان قوله تلك عشرة كما قد يقع
لتخصيص الذم لغير الام والالتصيص بعدم لتخصيص تعريف الكلام الصحيح ان مراد الامام اثبت على
لمشهور في افواه النحويين والعموم الاحاد والعرب والمات عشرة او سبطا لا كلام فتعنه قال اني اوجب
هذا العدد لكونه موصوف بوصف النور والكمال والتميم السالك ان التاكيد في قوله في كلام الام
يعرف منه كون المذكور محال عقده الهم فقيه بهر توصيه بصيانتها وان لا يتهاون بها ولا ينقص من عددها ولا يجر
في معر عدم السلك انه في الخفاء كسج العرب والاعراب ولله رب انهم لم يكونوا او لم يحاسب فيبين الله لنا
بيانا فاطمحين في هذا الباب كما رواه عن الصادق عليه السلام قال في شهر ربيع الاول وبهذا مشير الى ما سيجي بعده ثم ثانيا
ثالثا في اخرى واسك امهارة في الثالثة منها بالاشارة الى السنين وبالثانية على لغة وعشرين الناس
ان في هذا الموضع ثمانية القبط اذ في هذا السبط ازالة الاشتباه والتجفيف الذي يمكن ان يتولد من ثمانية وسبعة في
التامع انه يجتهد ان يراى كاملة في الاجزاء حتى لا يتوهم انها بسبب تفرقة غير مجزئة كما لا يجوز في كفارات الظهار
والقصد والقيام العاشر انه يجتهد ان يكون الكلام خيرا في معنى الذات والامر فليكن تلك القيامات كاملة
لتتخلل ويكون حج الامور بما اكامله الحاد بعشر انه يجتهد ان يكون وسبعة عطف على قوله ما استبرأ
الهدى مع انه خلاف المقصود فان في ذلك الاشتباه بقوله عشرة كاملة الثانية عشرة انه لما كان لام
المنسك في كلام من خرج عشرة بلام فبين الله الملك العلم بهذا الكلام ان تلك عشرة القيام
تكرر فقصر المنسك خطأ وهو في عشرة ايام من غير حجة حرام الثالث عشرين ان الكفارة بالنسبة

بما ينبغي

البعث للام عشرة ايام الكفارة الظهار وكفارة خلف الله ما شار بها ذلك الكلام ان الكفارة
المزارة عشرة ايام على تفرقة كثيرة من الكفارات الاخر فان عشرة كفارة كاملة في امثال المقام الرابع
ان بعض من العبادات ذكر الله خلق الريات واخر محبة غيره كما في الممكنات عم القلب في الاحال
والله قات واخصار القلب في محبة تعالى الكائنات ولما كان سبب اذ خال غيره كما في القلب
او سر محن الظاهرات والباطنات فتلك الا عشرة فاربعة فيصام تلك عشرة ازالة اثار محو الا عشرة
بصفو القلب عن الغير ويحصر في ذكره كما في عشرة كفارة كما في صيامها كما في تحبته كما في عجب الغيرة وتقبلته
بذكر الله تعالى الخامس عشرين انه لا فائدة لهم ان يراى من سبعة اشتمل على الثلثة المتقدمة كقوله في اربعة ايام
سواء سامين في هذه الخمسة ايام من محبة الفكر الفاضل والله في الزائر الرابع قال الله تعالى
في نوره يوم حاكما عنها عند وفيه جبريل قال في اعوذ بالرحمة منك ان كنت تقيا
وهو نوال مشهور وهو انه اذا كان تقيا فكيف يتعذر من غير الملك المستطوع مع ان مضمون الشرط
بقتضيه ان لا يتعذر من ذلك الشئ عن عدم التقوى وهذا غير منسوخ وبجواب من ادعى لوجوه الاول ان الكلام
المزور منزل على انه ان كنت تقيا وحلف وتوعد من غير ان يراى الرحم الغفور فانما البضا يستعبد به
والشرع المشهور وبذا امر بامع الكلام في ارتداع اللانام عن المعصية والخطيئة والامر من شره
والعادة ان الكائنات المعصية ورفح المحذور اي انك لا تعقبة بالعدل الذي يتعذر به من شر ارباب الشرور
فاما البضا عائدة بالرب الغفور ومثله ذلك الفسق والفجور الثاني ان جواز الشرط
مخوف غير مذکور اي ان كنت تقيا وتوعد من الله فبعد عن ذكرك تقويك واحذر عن ان تدوم في الشر

مجموعها لا باعتبار ما يسمي وهو محض فذكر السابغ لم يوصف عرض الخجة حول طولها والمحجب اولها ان السماء حرم كرك
 بل رتبها بشهادة الحسن وايقول ان باب النجيم والارض والرافعيتين من الاصحاب والذكر لا طول لها عند
 اول الباب بل يطلق عديم حيث سطح العرض لا غير رتب فلذلك شبه عرض الخجة بعرض السماء
 في الباب وقا فيها ان عرض كل شيء بحسب العادة اقل من طولها وادنى منه في جميع الابواب واذا كان
 عرض الخجة الذي اقل من طولها كعرض السماء لا العرض وعجيب فكيف حسم الطول وظهر قوله تعالى
 لها انكفأ من استنبت فان البطائن في عداوت الاصاغر والاهل في كل عصر ماض وغير يكون
 اودن جلال الظاهر واذا كانت البطانة كذلك فكيف بالظاهرة وهذا هو وقالنا ان
 ليس خلاف الطول في حقيقة الامر بل المار به استعند المرص كما ورد في العرب بل وعرضه اوسع من الطول
 والاصغر منه ان العرض لم يفتق ولم يدق فاصاق عرضه في محض الارض كناية عن استه في حسن البصر
 ان معنى محض عرض القيمة وليس العرض ومنه ضمت الثوب كذا في العرض والله اعلم له بعرض
 استواء الارض على سبيل البعج فباللغة من عرض وخامسا ناع على غير بعض فانه لو كانت
 اسنوت والارض طبقات بحيث تكون كحد واحدة في تلك الطبقات سطحها مؤلفا ثم صدر البعض لبعض
 بحيث يصاحبه طبقات واحدة لكان ذلك مثل الخجة في العرض وبهذه نهاية نسخة الجليلي لا الله تعالى
 ومنه يظهر ان محجب عرض منقول نافع وهو ان يحكم في الايمان بانه ما ورد في انجران خجة لمؤمن الواحد لانه
 سنده السماء والارض فان الايمان لما على كون جميع كنهان لغير سولهما والارض مضافا الى جواب
 اخذ وهو ان لظرف لا يلزم ان يكون وضع المظروف بالبيان بل انما هو كالحسن والبرهان والظرف
 الخجة فوق الفلك السابغ وحت عرض الرحمن ولا ريب ان السابغ تحت النجوم كخلة صغيرة ملاءمة

فلاذله

فلهذا سنده كذا في غلبه الاحد وبالفنية غلبت فلا عرو وفي ان يكون عرض الخجة مؤلفا من الفلك الذي من
 اوسع من اسنوت زائد عن حد ليقين بل لا يبعد ان يكون خجة المؤمن الواحد كذلك كما ورد في خبر الابر
 الملك الملك التاسع ثم قال في الآية الاولى سائر عوالم وفي الآية الثانية الذي ساقفوا في
 ان بقوا في حوضهم المنفون لم يبق لثا الا ان مراتب هؤلاء تختلف لاجلها استن من عرض
 كالم في الخمار وفي لفظ سائر الى ان حكم في القرب سنون او يتقاربون لان مرتبة الغيا
 درجة ومرتبة رتب يقين وهم المنفون والحقا فاية الرب وهم المنفون والادنى من المؤمن بالدرجة
 فبعض منهم مراتب بها يتفاوتون العاشرة ما وجه التعبير في الايمان لفظ الماض في قوله اعدت
 ونجس والاسنف في مقام الاحبار والمحكي ان الخجة مخلوقة في النار وخلفها لطف في الغيب
 الا في الله الغفار وانما رتب غرض الملك الفقهاء الجبار ولما كان الماض كثيرا ما يستعمل في
 في مقام الاحبار في لفظ المبنى للمفعول لانه اوضح في الدلالة على الماض لا عتار وفي ذلك ظهر كجوب عن
 ينزل حذر غيره وهو يترغ الايمان لفظ لمفعول مضاف الى ان لم ذكرنا في اللعنظيم عند ذلك اعتبار
 النام عشرين ما وجه التكرار في قوله خجة في الايمان الجواب ان التكرار للتنظيم المستفاد من التكرار اولها
 ان خجة واحدة سميتها كذلك ان الخجة ليس واحدة اولها اشعار وتفهيم بان كل واحد من المؤمنين
 من المؤمنين وبمن له خجة كخض وسعتها كسنة يسمون والارضين الثلث عشر ان
 لظرف ليدان يكون وضع المظروف مع ان الخجة في السماء فكيف يكون عرضها كعرض السماء والجواب
 في جواب عن سؤال الثامن الرابع عشر انه روي ان سئل من قدر سائر الزول المختار غانك

الحفظ

[illegible]

صاعا من البرم شمعون ليرحمه فضيحة الرسل وصغرت في الاصل ووضع عند كبره
وعند فضة شمعون فرض فلما كان وقت الافطار انما يمكن السؤل فبذلوا ما لهم ووفروا
وصام صباحة اليرسل فاجرت الافطار بغير طول فبذلوا طعامهم له وبارك في الليلة الثانية
يرفعوا الكف فانزلت الروح فالترب وقع على طين حرمه النزل وخاصا ان تقدم
ممكن باعتبار انه في اول مراتب العقود الفذ يمكن وهو الفقير الذي كاحد للعالمين وهو في
افقر خز كذا ان الله سبحانه لا يدين والاخرين ولا تقدم لهم على الاير فلا يدين اذ انهم
فقد سب ربه في الظاهر وهو الالف ليس معين ولا الاية فهو في مفضل الرزق فيه حورا
في العقود الفذرة ولكن جسد العاقب انما هو الاسير في بصر وجهه لتقديم ثلاثين
للاشارة الى كون على نفس الرسل على غائبة لا يمكن للعالمين والوجود وذا منهم ما دون
فان الابدان في كنفه شمعون الرسل بن لفضله الامام في ذنبه خاتم النبيين طه اطلق عليهم السلام
في نفس ليرحمه عليه صلوة الله تعالى على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم واليرسل واما الموشى بن اليرسل
الائمة وحمه دون لمن اسرة حيا من خدع الشيطان للدين ووجه الترتيب اظهره
الثالث ما للكنة في انه تعالى ذكر نعيم الجنان بالكلية في بيان ولم يذكر كورين في الجحيم
والجحيم اوله انه حكى في خال العالم الفاضل الماحد بسيد خرمه من غير حرج من الجنة
الفاطر في لكرود رضى الله عنه في راسه في نعيم بعض علماء العالمين ان الله ان هذه سورته
الفوان نزلت في علة الله هو قلب عالم الامكان فذكر في الجحيم من نعيم الجنان وخرجه

ما في القرآن

في هذه المدن لمكان في طرفة نزل اخوانه فانهم رزقوا عليه صلوة الله الملك المنان
اسحق فكان الله الملك المنان استجبر في طرفة في هذه المدن فلم يذكر كورين في الجحيم
ونابا ان البلد ذكره الدين مرتبة نازلة ودرجته فله ليرحمه السلام اذ رتبته جبروت
وان الله اذ احاطه في حن فاطموس الامكان والتدبر في هذه المهابان لا لقا
ان انفسهم البضام بين في هذه المدن لا انما نقول انما نذكره بالنعيم بين وافتح بين
لا في اذ لا لا لا في نعيم الجنان ولا ريب في لادن فوضع في قصور الفخورة والدار العلية
والآنية اسر الفخورة كذا الفخام الفان الراجع ما الوجه في عطف قوله تعالى
ولا شكورا على خراب مع ان شكر البضام اخذ في جزاء واجوب ان انك من عطف نعيم
على العام وهو ان لا الفهم كذا لا يطلبون جزاء على طعام كذا الامنون كذا الامنون في الاعطاء
على الامام فليدرك شكر والنا ذلك الاعطاء والاعطاء مع ان في ذكر فائدة اخرى
فان الكلام في محو الفخام ما الوجه في خصاص ذلك جزاء ذلك الحكم طعام
العام واجوب ان ذكر اعطاء الطعام بوسط ان طعام فوام بدون الزام فانما في فضل
سائر الآ لا العالم او بوسط المطاف مع مورد النزل فان الفقير اليرسل كان هو الطعام
او بوسط ان النعم في شدة في صودا الطعام طعاما انزله الله لهم والدينار لا كلام فانما
فضل عند باب العقول والافهم واما جبر صيغة المضارع ابناء الا لا ستر الجحيم

فمستفاد الا رواج وحفظ النفس الاعيان وقوله لعلم نفون اي في الحافظة على القصاص
 او الحكم به او الاذعان او في القصاص فكلواغ القصد والذات في ملك الملك في كل مكان
 وزان وفي ملك الحجة الدال على تفويض محبة وراة الملك وتولف القصاص بالان
 في محبة الحكم والبيان فوفاة محبة عظيمة عند الامعان وذلك لان العلم به يوجب القادر
 غير القادر فيكون سببا لمحبة نفس من الان وقد ورد في المشهور عند الملك ان القدر
 انظر للقدر ولكن الابه حسن في ذلك المشهور بوجوه عند الامعان الاول ان في محبة نفس فيه
 هو انه عند الصداقة المحبة محلا وظرفا لصدقه وهو القدر عند الصنيع عجيب الشان الثاني
 فله حروف الابه لانه عشرة وحروفه اربعة عشر وما في قول خبر الكلام والبيان عند المباد
 الثالث ان حصول محبة النفس المقصود الاصل منصوص عليه في الابه دون المشهور من
 اول عند الامعان فيكون الرابع اطرا وبالنسبة الى المواد لا كضمانه في القصد القاصر
 دون غيره بخلاف المشهور فانه شامل لما هو وللقدر الذي ليس عند القصد المحال
 ان المشهور ذكره في لفظ القصد والابه سببه في الكبرياء حيث عند ذلك البيان الثاني الابه يجوز عنده
 انضاق التمر من حيث فان القصاص ضد محبة بالبيان والمشهور بمنزل عند الامعان السالغ
 سلامة الفاظها من حيث اسامع الحلو في لفظ القصد المحض للاذعان بخلاف المشهور فان
 اجازته في راجع الثالث لعدالة دخلها ان تكرار القاف التمر من حروف الافلاكية
 موجب للشفقة وفيه عند لفظ الان الثاني عشر انما الابه على حكم يخرج في الاطراف سائر

والايدان

والابه ان والمشهد خلقه في البيان الشك حيدر القصاص في الابه طرنا لوجه الموت في المشهور
 عند الغوان الحاح عشر التذير في محبة في الدال على التظيم للمانع عما نواه في محبة من قدره ووجه
 بخلاف المشهور الثالث عشر المشهور في القدر المفضل عليه وجود القصد في الابه الثاني عشر
 الاضمار الثالث عشر ابانة العدل في الابه لذكر القصاص دون المشهور الرابع عشر ابانة القصد في الابه
 فيه وهو محذور في الخمس عشر الاستدعاء بالبرية والبرية وحكم الله به السادس عشر ان في حروف
 الابه حسن ان يخرج في الفا في الابه في القصاص عدل في خروج من الام لا في القصد الا في الابه
 انظر لغيره في الام وكذلك في خروج من القصاص في الام لا في محبة عدل في خروج من الابه
 في افر الام السابع عشر استدعاء المشهور في الابه استدعاء عدل الملك عشر
 ان المشهور في الابه وفي الابه بيان واضح للخواص العوام الساجدة في له لغا فاعسوا وحكم
 وادبكم الى المرافق واصحى اي في سكره وادخله الى الكعبة
 في تدبر النكتة في اتيان المرافق الصفة تيمم والكعبين بالانتهى ومحور ان المرافق لما كان مجموع عظم
 الزاوي والعدد فمعرفة في تعدد باختيار الاجزاء والاف فانه به لا يجوز شيئا الا ذلك المرام
 بخلاف الكعب فانه قبل القدم على الاقدام والتعدد فيه موضع العدم فانه لا يبعد التنبه في هذا المقام
 ملاحظا لالرجلين والقدمين وهو عظم فيبط عند تحقير الاعلام مع ما في ذلك من التفتن في
 الكلام فيصير مخاطرة في نظرية طاعة الالهي الموجه في كلام القصاص في الام المشهور
 قوله لغا في لفت بد الحبيب

قد سبغ في دعائه عليه مع عدم تحقق خواتمه فان دعاء الملك العالم لا يرد في اقسامه
 فقد بان في الابواب او المردود دعائه عليه من غايته الدعاء عليه وهو محمول على الدعاء عليه
 المقصود المرام والامير في تركه اوصاف الله اذا تقرر المبدأ منه فعلى كماله في حقه وعلى خلاف
 اوصاف الانام مع ان ذلك العالم يتحقق بالفعل كلامه ونحوه عند بوجوه القول ان دعاء
 لم يرد قطع بديه بالفعل واليتحقق فعلا بالانام لقوله تعالى انما امرنا شيئا اذا اردنا ان نقول له كن فيكون
 فعلم انه اردوا وقتا خاصا وزمانا عينيا مجموعا للانام وهو اخر عمره او الزرع او الاخرة الثالث
 ان المردود في الباب هو قطع البديع متبادر في العالم بالحقائق فانه قطع البديع
 معبر في كلام العرب العوام ثبات النفس ونباتها وهلاكها لا كلام او قطع البديع موقوف
 عند ايات الفهم فكما ان البديع لا يقدر على شئ فكذا مقطوع البديع من الانام فتعذر اول على الله
 من ثبوت انوار السلام بل هو المنع لوجه الكناية في مقام الانقياس لم يقع حين نزول السورة
 الملك الذي هو السلام لانقياس لم يقع حين نزول السورة الملك هو السلام لاننا نقول لم يرد الله
 فعلا كما في سائر اقسامه والواقع لا كلام او الملك ملكه لعدم الاكاد والاسلام ولذا انبهر لبعض
 من الاعلام ان بدالة حقيقة تكليد المرام وانما المرام والمزاد في الوصف ولذا قالوا ان قوله
 تكليد لما تقدم من المرام ارفيد فائدة فان خبره لا يرجح اليه الدين بل يرجح الى الله
 بحصول التكليد الاكيد ببداهة ويندفع به الادوات ويمكن التكليد بدون حكم من اذنه بديه في المقام

ان في

في نسخة من نسخة من نسخة

ان قطع البديع في غير الملك فيكون التكليد في قوله بديع من زينة البديع من المقام
 الاقدم الثالث ان المرام والمزاد في تلك الفقرة من المقام ليس هو الدعاء عليه بل هو
 هو قودرة الانام بل هو في تلك السورة بعد ذلك ما هو في تلك السورة بل هو في تلك السورة
 في غاية لفظ الدعاء عليه ما هو في تلك السورة في غاية لفظ الدعاء عليه في غاية لفظ الدعاء عليه
 ويدان في المقام في قوله لا يجوز في تحقيق المقام ووقع الادوات الناسعة وله تعالى ما يكون
 من الخي فليكن الاخير من العجز ولا يخشى الا هو ساسهم يرد في
 ببر الانظار انظار على ملك الآيات في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة
 في ذلك المقام في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة
 منهم البديع في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة
 لانه لم يرد في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة
 وحضوره عند حجة عدم حضوره عند اخر من الاصحاح ما يشاهد في المقامات الفاتنة في مقام
 الشهادة والاسباب ليس كذلك في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة
 حضوره في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة
 له عند اول الايات الملك ان كيف من ظهوره في الواحد العاشر من الايات في الايات
 في ذلك المقام في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة
 ان وحده الملك الوهاب في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة في تلك السورة

اثنتين على مشهور الاثنان او المكن بينهما ثالث لم يخرجوا بالبحر وسور
 مستور وفيه نظر اما اوله فلا يصح لقوله اوله في ذلك لان الاول في برادته بحر الاثنان بلا سور و
 وثانيا فلا يصح لكونه اضافيا لثلاثة في قوله ما في بحر ثلثة الا فائدة كون الثلثة متناجيين مع كون
 الثالث مطلقا على جميع سور وروح برادته لا حاجة لهم بالبحر او الغرض كونهم ثلثة واطلاق
 على خبر الاخر ولو لم يكن واحد منهم مطلقا على بحر الاثنان لم يلزم قوله وسور العزم اطلاقه سبحانه على
 البحر او يمكن ان يكون كل واحد من الثلثة الغير المطلق وممكن بين يدين سر في عدم ذكر الاثنان انه تعالى لم يصر
 ان يفتقر لغيره لانهما سبق الا الاذان قول الضاري ان الله ثالث ثلثة فذكر السليج
 انه بالسر في انه لم يفتقر ولا اربعة الا هو محتمل ويجوز عنه اوله ان الية تزلزل قوم من المنا
 جمة على الساتج لبعض المؤمنين وكانوا على يد يد العدد في هذه السنة اربعة عشر موطر
 فخصص في صورة التوجه بما هو المذكور وثانيا انه ابتداء بالعدد وقوله لا يجب التوجه بالمشهور
 في مضامين القدم مستور وثالثا ان يثبت ويثبت الاثنان كما المنار عيين في انفراد الاثنان
 والثالث فاحكم لم يثبتوا كذلك في خروج جميع السور للثلاث فذكر له تعالى القودن الاثنان
 تميزا على الاصل السابق والعجا ان يثبت الاكمال الرحمة وذلك ان الثلثة اذا اخذ ثلثان
 منهم في التناجى حصل لهم سرور في الواحد ضابطا وحيد افضح قلبه فيقول الله تعالى انما جيبك
 ونسب في السور وكذلك اجمع اثنان اثنان في النجس وهو طول حور وبهذا التاويل لا يجرى

في الاثنان

في الاثنان والاربع قدير وخامسا انما الاول كتحديد الكلام في هذا المقام بقوله الاول في قوله
 ولا انثر لم يكن يدع الابتداء بالثلثة مع عدد الاثر في السور ثم يخرج لكونه احد من العدد
 طرافة وكثرة فلم يثبت في غير ذلك وسادسا ان ذلك في كل الفضة لانه لم يفتح
 تلك العبادات حرف الا ليعبر به اوله والاربع الا هو محتمل على ما وقع في مصحف عبد الله بن
 في ذكر الرابع والا لانه تكرر وكذا في محراب النجس العاشر قوله تعالى في سورة
 حاكيا عند رب السج حلت لما يد غوثي اليه والا انصرف تحت
 كيد تحجب صيب البهق والر من الحاصلات في تلك الشهادة وفت
 وسولات الاول ان المجبة عند لم ير الا اداة للفعال فهذا الصريح في يوسف اداة معضلة
 انصرف المتعدي لان حجة في السج وقطعة غرضه في الافعال معضلة فاعلم ان اقدم عليه صدره في
 مع ان يوسف غمر في جميع الاحوال واجوب احاسه لما اداة الاشغال ان المجبة في
 طامر الصلح متعلق بالايح ان يكون محجورا واخذت الى كل لان السج محجوبة
 والاحكام لا تكون حادة وانما المراد بالعلق بها في الاخرين وفيه من السج وال
 معضلة الله العظم المتعدي وانما الافعال فيه قد يكون طاعة وقد يكون معضلة بحسب الوجهين
 تقع في الحلال فادخاله يوسف في السجن والارواح له على حوله فيه معضلة من المفضل
 ولون يوسف فيه وجهه على ملائحته ولم يثن ان النز سببانه مثال طاعة يوسف

ومثال الحادية عشر قوله تعالى في انزل الكرم من لا تأخذ سنه ولا نوم
 قد بشر عن النكتة في تقديم سنة على النوم مع ان القاعدة في قرعة من الاعلى الى الاسفل وفي سنة
 بسنم في النوم فيكون ذره بلا فاعده والموجب غدا ان التقديم اغايير من باب الضم لتقديم
 سنة على النوم وثانيا ان ذره النوم عقب سنة من باب التاكيد او في سنة كان سنما في النوم
 ففي النوم بعد ذلك صرحا فقد في النوم حزين وحمل التاكيد بلاش من خلاف ما قدم النوم في البيت
 فانه لا يقيد الكرم بسنم التاكيد بلاش وقالنا ان لما في هذه الحالة المكية التي يجوز وحالة
 ان يكون من جميع النوم في حالة الواحدة الممتدة التي مبدؤها اول استرخاء عضواء الامعاء من مجرى
 والان فلا تقديم لغيره على الاخرى في الكثرة واحدة عند الجريان خلاف هذا
 حاض اي في رتبة الزمان فانه طف على الرطب مقدم في مقام البيا حاقاله المتفان في
 من العلم المتنا والبيان وفيه ان توسط كلمة لا محالاب عند الوجه والبيان الثاني عشر
 قوله تعالى يتفقون ظلاله عن البير والشمائل قد بشر عن النكتة في
 ابراد لفظ البير البنية الافراد وجميع شمائل والموجب اول ان جانب الشمال عامرة اكثر فظا
 الرجب الرطب خلاف الجنوب فان الكره في الماكه نحو نحو حسن البير وثانيا ان افراد البير
 ملاحظ حال اللفظ وجميع شمائل للمحاذ حال البنية او الشمال ثابت البير ان كذا قال بعض
 الاعيان وفيه ما يظن وجهه لا معنا وقالنا ان الله بالبين طرف الجنوب يا بشر حانه

الغير

الزمن في الزمان

او الغير عند باب الزمان ان يكون بجانب شمالي او شمالي او شمالي المنوجه في شرق و
 ان الان في هذه القرع يكون الجنوب على يمينه وشمالي على يساره ولا ريب ان الاصل في قوله
 على الارض الكره على شمال الشمال في الثالثة عشر قوله تعالى سيقولون
 ثلثة واجمهم كلهم ويقولون خمسة سادسهم كلهم رجما بالبحسب
 ويقولون سبع وثمانهم كلهم قد بشر عن النكتة في قوله تعالى في قوله
 مقام البيان والموجب بان الوجه فيه ان فائدة الاول ان كيد لوصف الصفة بالموصوف في بيت
 والذلة على ان الصاف بها او ان يستقر عند البيت فان ذره الاول في قوله تعالى
 حاله عن المعرفة نحو جائع جرد ومعه اخر من لان في هذه الاو في مقام الآية ان والاعلان بان
 قول الذين قالوا سنة فاما منهم صدر عن علم وعيان لا عن رجم بالغيب فانه ان البير القوي
 ان لقان ولذا قدم رجما بالغيب اي رجما بغير تحفي ووقع به البيان كقولهم فون بالغيب
 اي بانون هذا البيا او وضع الرجم موضع الثقل في البيان والبيان استعانة من يشبه
 المعقول بالمعقول شبه اخراج الكلام عن الذين باخراج بسهم عن القوس التراحدة
 عشر قوله تعالى ولانكم تشعرون الله انا اذ اهل الامم
 قد رور عن الشعر من اصحاب العذر واعلم امر العذر الوقف على شهادة والابتداء لفظ له
 بالاعتماد ودور البعد الكس نغريد وبناء الاول على حذف حرف القسم في لفظ المد والوقوف عنه

وبنى الثاني كذا من غير توفيق طحاكي عن سبويه استمر من ان النجاة الامجد من كذب
 حرف غشيه بالتوفيق غشيه حرف الاستفهام فيقال الله لقد وقع به التوفيق واللداء وعلى اي تقدير
 تقدير على سبيل ذلك ولا كنتم شواذة والله وما ذكر من الوجه يكفي في الاستدلال على صحة عيش
 قال الله تعالى **حيث** اذا اتيا اهل مدينه استطعنا اصطحابا فريد
 عن النكتة في وضع المظهر مقام التفسير مع ان معنى الكلام ان يقول استطعنا اصطحابا ان النكتة
 فيه التاكيد والتوضيح على ان باب الغنى وقيل ان استطعنا صفة لغزبه وليس جمل بالشرط بل هو
 هو قال وعلى هذا فالانسان بالادب مضافا الى خبر القربة لازم لتخصيص الربط بين الصفة والموصوف
 فمصدره **فلا يكون** من باب وضع الضمير موضع الظاهر ليجتاج الى النكتة والامر في
 ويرد عليه انه كان من كذا ان يجبر قوله استطعنا صفة لا بد منه بل هو الاو او المعتمد غاية الاعمال
 الاستفهام انما كان من غير روح كان الانبان بالضمير كافي من غير احتياج الى كون الامر المذكور
 الداعي كجمله صفة لغزبه دون الاصرح كونه حاضرة في افلوة المراء السادست عيش
فولتعالى وناوي اصحاب الحنة اصحاب النار **قد وحدثنا**
ما وعدنا وبتنا حقا فكل وجدتم ما وعد رقبكم حقا قد بين
 النكتة في انه تعالى لم يقدر ما وعدكم كما قال ما وعدنا وقد كجانب النكتة فيه ان ما وعدكم
 في هذا الباب لم يكن بامره مخفيا صا باحد الغدا بكتفهم بحجة وبعث والحق يعني ان

المنقول

المنقول من الذي وعدهم به وهو دخول النار العذاب وما يوجب من غيرهم حشرهم لا
 بما ذكره من ان باب بر دخول المؤمنين الاحباب جهنم الله عز وجل الكذب والوفاء وعدمه لا كحشر
 موجب من غيرهم بحد النكاح والعذاب فاطلق الوعد ليعلم القدر وكثره من غيرهم حشرهم في حشر باب
 ومكنه الضمان بباب ترك المحضات ذلك ليعلم عن رتبة الخطاب ويجوزهم وسفاهة
 محله من كثر خطاب الكتاب فاقرب في خطاب بما يستقيم المعنى وترك المحضات
 بالمرحمة ضرورة الباب او ان ذلك للتفريق بين الضمين المذموم والذم العقاب
 فحذف مفعول واحد في خطاب القادر المزاب السلاجقة في له لغا في موضع
 لا تقتلوا اولادكم خشية املاق اخبر بنزقكم وابقا هم وفي موضع اخر ولا
 تقتلوا اولادكم خشية املاق اخبر بنزقكم وابقا هم قد بين النكتة في تقدير
 انما طعين في الوعد بالزرق على اولادهم في الآية الاولى او طعن في الثانية مع ان الالف
 ان يجرد بين الانبان الوفاق بدل قوله املاق فكان في تفسيرهم في مقام الاستدلال
 والمحط في الثانية مع الاغنية لا تحذف بدل قوله خشية املاق فكان الالف في موضع
 من املاق لا جمل الفاق ولا بد من بيان ان تحشم على اخلاق الزان وانما تعالى في
 بجعل الاولاد في حد الارزاق وذلك لظهوره عن قول اخبرهم فان في الاول املاق وفي الثاني
 زاد خشية فلم يجرد في خطاب الكتاب المجانية والوفاق وحاصل المراد من خطاب

في الاوامع الفقيرة المتضايقين فكان لاطلاق حاصلها بالتقدم في الثانية خاص لا غنى عن خبر في
 وفي حاله بعد الاتفاق وكان الاتفاق بانسبة البرهان بالنوم في ثبوتها لا بالتقدم الثانية
 عشر في اهل العالم في كل الناس في المجد وكهلا قد بدع عن النكاح في المهر
 ليس ان عجايبه تذكر في مقام بيان الحجاز ويكون خارجا للعادة وغريبا وهذا بعض النكاح
 عن ذلك محييا بان المراد ان يعلم في الوقتين على واحد ويكون على نحو واحد في الوقتين شيئا
 ولا شك ان ذلك يكون مرغوبا للناس في عشر قوليها في لوني اخذ الله
 الناس لظلمهم ما نزلت عليها من دابة ولكن في خبرهم
 اجل مستحق فاذا جاء اجله لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون
 يتوجه على هذه الآية في سورة النحل في قوله الاول انه اذا جاء اجلهم فلا يرهون له من
 التقدم عليه ولا النكاح بحكم البديهة من الحكم فما وجه قوله ولا يستقدمون لا
 يستأخرون في هذا المجال والحجج اول ان معنى قوله لا يستأخرون ولا يستقدمون
 من واحد في المقال وهو عدم تغير الحكم في حال من الاحوال كالمقال هذا حاصلا في
 فيتم العطف واللام الربط في خبر اخر والاستقلال ثم كجاء ذلك الخبر الواحد في واحد في
 المال وان كان متعددا لفظا في محرم وناسيا ان لا يستقدمون حال عن غير حاجه
 ناهية عن جزاء شرط العالم فيها المباعدة في مرتبة الجزاء على شرط وعدم الاموال كانه لا يهمل

والمراد

ولا تراخون بين وجود ان الاجال وثالثا ان المراد بالوقت الموعود ثم توفيت فيها
 الموت والاجال والمراد بقوله لا يستأخرون لا يستقدمون عدم التقدم والتأخير في نسبة الاجال
 شخص الذر في فية الاجال وادعا ان المراد او علم الله الاجال او المراد لا يتأخر اجله عنه ولا
 يتقدم عليه في حال من الاحوال وصار كحاصل المال ان اجبره مثلا لا يتأخر عن ان يعلم
 ارادة القاهر المتعاضد وخامسا ان قوله جاء اجلهم اقرب كقوله جاء الخفيف او اقرب
 وقته وقد شاع في المقال وسادسا انهم لا يطلعون التقدم والتأخير في الاجال الثاني
 ما التفت في تقدمه يستأخرون على تقدمهم والحجج في هذا السؤال ان في
 ذلك ان تأخر الموت هو المطلوب لان في جميع الاحوال كماله في تقدمه فانه متساوية وموت
 للمال الثالث ان المراد المقصد والمال في تلك الآية يتأخر ما وجب في اباب كثير من
 مواضع القام المتعاضد بعض اباب الضلال بالظلم ويجعل لهم الغدا في النكاح والحجج
 ان في المؤخدة فيما نحن فيه اما هو في الدنيا وان يحس ما ثبت فيه المؤخدة فانما هو في الآخرة في
 الاستغفار الرابع ان الله تعالى توجب بعض لفظ عدم التأخر الضلال اظلمهم في الدنيا على
 به لبعض النصوص والآيات الواردة في النكاح والحجج اول انه خاص وما نحن فيه عام فيتم العلم
 على الخاص كما هو قانون المحاورة والاستعمال وثانيا ان المراد جميع الناس ولا ريب ان ذلك
 هو في الآخرة لا الدنيا والمراد المؤخدة على كمالها وهو مخير مخفف في الآخرة لا في الدنيا

ان الغيبة ان الغيبة المتعالي فواحدة الظالم من بد الضلال لا يملك غير ظلمه انما بالعدب والنكاح
وكذا يملك الدوب بجوان البر من عن الظلم في الافعال ومن المعلوم ان اخذ البر من بسب ظلم غير مباح
الحكمه والاعتدال وقد فسد السمحانه ولا تزر وازرة وزر اخرى في نفس اخر تزر في الافعال
والافعال والمحجوب عن يد النفس اولان المراد بالظلم مبالغة الكفر والاضلال وبالمبالغة الظالمه في
الغافرة فالمنفرد والمال انه لو اخذ الله الناس بغيرهم لا يملك كبريائه فافرة فادور عن عيب
ونائبه لو يملك الظالمين او الكفار بالعداب والقتال لم يبق الدنيا خرابه فيها وانه لان الدنيا
لا تكون فيه الا بالقلوب فاسد ونفوس شريرة كادور في الاخبار الآل وقال الشافعي سنة الله
القدر المنعم جرت بالعداب والنفس عند الانزال لوجوبها في عموم الناس في الاعمال والبر
والاستقامه فانه قوم فوج وجرهم من الامم من عيب الضلال فانهم يملكون ظلم قوم مع دواب
الارض بدل على المفسد قوله تعالى والقوا فتنة لا تصيبين الذين ظلموا منكم خاصة ولا تصيب
المتبائله في اعدام الجبر الكثر اولان غير الظالمين البقاء لا يجنون عن ظلم ما كتموا منهم ونومهم في الار
بالمعرف والنهر عن منكر الافعال والافعال اولانهم في جانيهم وعدم حورهم من ظلمهم وبلادهم
البلاد وقد ان غلام خال ثم على القدر اذا فعل ذلك بالبر لظلمه الا فتنها في الحياه ولم يصلح في
ضد الله في الاخوة ما هو خبره في الحور في الغيرة الاحمل وواقعاه ما فكلف سوى الموعود
الا لصيد منه ظلم ما كبير او صغير ولو على نفسه فلو اخذ الناس بالظلم على ذلك المنوال ^{حليل} لان
نوع اللان باسره حيث لم يبق احد من الله وح لا يبقروا به البقاء لانها مخلوقة بالبعث لله

فان اصدار

فان اصدار ان في مرض الانحلال حتى ما يدب على الارض زال ونوع كونه
مخلوقا لا حيله فليس في ان الغالب كذلك بالاختلال اولان غلب الدوب في موقف وجوده وخط وجوده
الان في زينة له في جميع الاحوال فالمراد بالملك الدوب الملك انما يظفر في الامم
الاجمال او نقول انه لو اخذ الناس بغيرهم منع عنهم صلبه ولا تزال الذي خلق للمنافع
فصعب ^{ال} والظلم ان الدوب يبرء من الجوان والاف ان العنصر في قوله تعالى
لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير نحس اغنيا سنكتب
ما قالوا او قلهم الا نبيا يجرحون ونقول فوفو عذاب تحجبهم
في هذه الآية لغات في كليات الاول ان الذين قالوا ان الله فقير ونحس اغنيا لا يفت
كانوا في عصر النبوة المختار لاسول الاعصار وقد قالوا ذلك بعد سماع قوله تعالى من
الذين يرفضون الله فضا حنا وهم لم يقتلوا قط بينا من الانبياء والابرار فكيف عطف على ما قالوا
وقتلهم الانبياء، وهذا قلهم لا يمول الكفار واتحجب انهم لما ضلوا بقدر سادتهم الا بشرا
نبيا يملك الجبار فكانهم باسروا ذلك فاصيب بقدر البهم مجازا في الاخبار ولكن ان
ان يجهل لما كانوا في حاضره وانه واحدة وصنفوا احدا فيما بين اصناف الكفار سبوا
البهم ذلك الاصدار وان كان صدر لك عن جماعة الاكلا فاصنف الحسن في منصف ونبأ
في المحاورات العرفية مما ليس فيه استدار كما ظهر به في بقوله وان جيناكم من ال فرعون

بكونهم سوء الغدا بوقوله تعالى وانزلنا عليكم المن والسلوى الناطق ان قتل الانبياء
 الاخبار لا يقع الا بعرضي لانه في المعاصي الكبار فوجه يقينه وقدم بذلك القيد الواضح
 الاعتبار وكذا قوله تعالى ويقتلون النبيين بغير حق وبجواب ان فائدة التقييد التوضيح لصفته
 فعلمهم القبح في الاظهار وهو المبلغ في قوتهم وتوحيدهم في شنيع عليهم بلا اعتبار وان كانت
 ملك الصفة لانه لقتل الانبياء والكفار كما ان الايمان المضاف اليه متكررا اظهر في التوحيده
 لانه على عدم محض كلف بالعظيم الكبر في التنوين للتوحيده واما الاسم في معنى في الآية الاخرى
 فهو للعهد الذي ليس له في التكرار بلا اعتبار وقيل فائدة التقييد ان قتل النبي قد يكون
 ثابت الاعتبار كما في وجع الخيل بجلده ولده سديد فانه لو وجد لقان حتى اذا كان بر الملك
 الجليل وفادته عن النبي وقيل يمكن ان يكون الجار في قوله بغير حق متعلقا بالانبياء وقيل
 مشد في قوتهم او في اعتقادهم واعتقاد ابطال نبوتهم وعدم حقيقتهم ولذلك فتاوه في
 بذلك لغريهم وتوحيدهم بالجمع جمعوا بين فيجب من احدهما قتل الانبياء بخيار وثانها اعتقادهم
 بكونهم كذابين في دعوى الارسل والاخبار وفيه ان الاشرار اذ في نوعا بالاعتقاد وكان
 فعلمهم اقر شاعرا بخيار نعم القدر المذكور اعترافهم في اعتقادهم او عيشهم مكن ان
 في درجته الاعتبار بجبر الحار متعلقا بالقتل كما هو الظاهر في الاظهار والظرف المقدر في
 عيشهم او في اعتقادهم متعلقا بغير حق حتى يكون المراد قتل الانبياء والابرار بغير حق عيشهم

في قوله تعالى

حول الاشرار يعني انهم اعتقدوا بان قتلهم لم يمس كفى ومع ذلك قتلهم ولا ريب في
 ذلك انزل لفظه ان فيكون المفعول هو زيادة التوحيده والتوحيده في هذا المصدر الثالث
 ان حتى القتل بحسب هو في الاظهار بدار ان يقول وكذا بدل بسكت اذ وصف عن الجار
 بالاصدار من مجزئ الشريك وقوله او بعد سبع ساعات طاعة الاخبار والاول في خبر والنا
 في اشر ذلك بعينه رحمه العزيز الغفار لا جدار ان العبد المجرم يرب ولو بعدت فلا يجب
 عليه نقصان ولا ريب ان ما صدر عنهم فيما نحن فيه كان فينبذ الاله بارز منه منطاطه كفا
 مكنوا عنده في سالف الاعصار فاللازم ان يقول كتنا لصفته الماضي من الاخبار ونحو
 ان فيجبر عن الكناية بصفة الاستقلا المولد بان للدلالة على التجرد عما نحو الاستمرار
 كما الية في الكتب اشر بقوله لم يقوتنا ابد الابناء ونذوبه كمالن يقوتنا يقول موجه
 مرة ومرار وكين الضمان يقرب ويجبر في هذا المصنار بان الكناية لم يجمع وهو في
 غايه الاشهر والمعنى في بغيره في الغدا ما قاله حول الكفار وقيل في
 الابرار وكحلها في مرتبة واحدة في الغدا لا شتر الكفار في الظاهر ما ارسله القاهر المنعك
 الاحدى والعكس وقوله الخاط اندحون دعلا ونذرو
 حسن الخاطات قد يدان في الاوضح ان القبر ونحو اندحون
 الدال بدل تزودن فان فيه جناس قطع مع كونه في خبر الاستشهاد ونحو

الاثم وحسن المرام ان البير للالب في سند والاسر البير خلاف الشباس في ثلث
 خلاف شباس خروجه خذف الباء وبداخر محروم في غير كما لا يخفى على من لا يحسن الصرف المصنف
 من الاعلام ولنا احد آخر في المقام وهو ان البير للالب في سند الباء البير فيه فلم يرض الله
 الملك العلامة ان يسند البير لفظ بيري بخذف منه الباء وسند البير لفظ بيري
 وانه من اجل ان البير لفظ بيري بخذف منه الباء وسند البير لفظ بيري بخذف منه الباء
 من ثلث من البير لليون الا بعد ان ثبت من البير خذف الباء للدلالة على سقوط الثلث
 فان حرف المضاف منه خارج عما في العلة والمادة ثابتة فانه من غير ان لا قدم المبادجة
 والعشرون في بعض الاعلام نكتة لابتداء الملك العلامة كتابا لالباء وختمه بين وبين ان
 الباء بين لفظه بين ومود وضع في لغة افرس بمعنى يلف فلان هذه اللفظة في لغة العرب
 اسم فاعني بلفظ ذلك فبني على ان في الكتاب الله في البير في الختام حيث لا شئ في
 العلم والاحكام كاف للنام الثامنة والعشرون في له لغات وب
 لولا اخرت في احل قريب فاصدق وكس
 غر النكتة في نصب اصدق وختم الكس والحجج ان نصب اصدق
 بتقدير ان بعد الفاء وختم الكس للعطف على موضع الفاء وما بعده ففر او غير ذلك من هذا ما
 عطف على اصدق وفر ما يرفع على تقدير وان اول الناس خذ والعشرون

في قوله

٩٤ في له لغات في سورة الحجج وادار وادارة او هو الفوضو البها
 وتوكت فاما فلما عند الله ختمت اللحن من التجارة الية
 وفي تلك الآية نكتة في سولات الاول ما النكتة في تقديم التجارة في صدر الآية وتقديم
 في قولها والحجج ان التجارة مقصورة للعقل من الازم فانه في جملة لا ينتم ولا يند
 فاحق غير فابدا لانجام عند باب الفهم والمقصود في شئ في المقام فيقتضى ان في
 من الاعلى الاول في فلام والله اعلم بحقائق العلم ان موثقا لاثبات لهم في اقبال
 باو الله الملك العلامة والوظائف الدينية من الاحكام فادار او ما يبرجون الفوضو البها
 الدينية اعرضوا عن عبادة المعبود والظلمة بل اذ الاح لهم بس فيه فنعى كانه هو فوضوا له
 واعرضوا عن التبر فظهر ان المقام يقتضى ان في من الاعلى الاول في فلام الله
 في شئ في قوله الله ولا تقدم الله في اخر الآية فنان المقام يقتضى ان في من الاعلى الاول
 او الغرض والمرام ان ما عند الله من النفع الاخر في الذر هو على الدوام ختمه ختمه ليدبر
 الله الذي هو غير نام ليس ذلك لفظا عند باب الفهم بل ما عند الله ختم النفع الكبر الذي هو
 نصب عينكم في الامم وهو التجارة التي في الجملة لغير الانعام الناحية
 ما النكتة في افراد الصغير وارجا عنها التجارة في قوله تعالى الفوضو البها وادار ان في بالنسبة ما راجع
 الى التجارة والله والحجج ان الله لكونه اذ في كل شئ ورجوا غير عند العقل الاعلى

لم يبق له الملك العلام ^{ارجاع الخبر اليه او ان المقصود بالذات له خبره وكان للمؤلف}
 له في المقام الثالث ^{ان خبره اقل من خبره في عيات كذا في خبره مع ما عذله}
 من المرتب والنعم العظام ^{لان به في عيات كذا في خبره مع ما عذله}
 على طراز الخبر في الكلام ^{لغيره اقل من كذا في خبره مع ما عذله}
 بالمخاضين ثم يتم على ^{لغيره اقل من كذا في خبره مع ما عذله}
بقا في حكايه اهل النار حتى اذا جاوها
ففتح ابوابها وفتح في حكايه اهل الجنة
حتى اذا جاوها ففتح ابوابها اعلم ان قوله ففتح ابوابها
 مقدر قد عن مفعول جاؤا الذي هو مقدر منور به المقدر جواب عن شرط المذكور تقدير
 هكذا حتى اذا جاؤا وقد فتح ابوابها ولا حال عن مفعول جاؤا المذكور الذي هو شرط
 وح يكون خبره مقدر ارفازا واولا في الخبر من هو في الخبر مشهور ان هذه الواو
 والثمانية فقول ففتح ابوابها شرط لم يطرأ ولم يرد عن القول بالواو الثمانية في نهاية المقول وقال
 القول بزيادة الواو وهو لم يرد وكنية في انه تعالى جبر فتح ابوابها جاؤا في الخبر
 الشرور وجبر فتح ابوابها في الخبر انشور الاشارة بالخبر المشهور سقت
 رحمه غيبه والابواب النار مدودة فبدرود الفجر والابواب الجنان مفتوحة

بأبواب

٩٥ الابواب ^{في خبره مع ما عذله}
 لا الشمس ^{في خبره مع ما عذله}
 والابواب ^{في خبره مع ما عذله}
 ولو قدر الشمس لا يغير لادهم ان الشمس لها حركة ارادة اختيارية ليس هو المقصود الثالث
 الثلوث في ادعاء ونبات عتق ونبات خال ونبات
 خالفت قد بينت لك في توحيد العلم ونحوه وجمع العتق والنبات والنبات
 بجنه ان يكون الوجه ان العلم وان تعدد من صنف واحد عند الجمهور والاولا من يكون في الابد
 دون الاعمال فها هو المقبول المشهور فنبات الاعمال يصديق عليهم نبات العلم لا ينفك
 العتق فان الاولين والاولا جانب ولا ينسب الى الاعمال الا علم الخبر فذلك في
 ما كبح للدلالة على ان اولاد الاناث اولاد الابن كمن الذكر وكذلك كمن في النحلات و
 الحنن وممنها وجه خروجه ان اولاد الذكر لا خضر المظنور ولا العمر والحق فافرادها محار
 يحصل الحنن بالقلبة في الوزن بخلاف مجموع فان فيها شبه جناس وناقض الثالث
 والثلوث في قوله تعالى وان يربك لحي الغريم الرحيم فذكر الملك الغفور
 بذلك المذكور في ثمانية مواضع في تلك السورة لطيف العبد والابواب الجنان فاني ثمانية طاهر
 في الكتاب مبطل وذلك النقصان بالحدوث المانور سقت رحمه غيبه كما ان

漢

عجزوا عليهم لم يحسبوا عجزا ولم يكن ذلك باسحق خفيته الزينة على موسى وهو فخره فخفه برون
لا يستحق موسى للتبدين فمنه في قوله فارادى فخره بالانبياء في اخر القصص ولسبب الازادة
فقد ايدى الله تعالى ذكره في ذلك لانه لم يكن يوجب شيئا مما فعله فخره بعد ولا بعد موسى عجزا ومقصودنا
تعالى فخره في الانبياء والازادة بخبر العبد المخلص ثم صار من هذا ما انفسه الانبياء في اول القصة
وفراش الاشتركة في ثاني القصة فقال محمد بن ركب ما فعلت في ارض الحاصنة والثلاث
في الارحام والذهب يمكنه من الذهب والفضة ولا ينقصها
في نسب الله النكتة في افراد خبر الموت في المقام مع كون المرح اثين وجوه الاول
رجوع خبر الذهب والذهب المستفاد من الذهب والفضة وخبر المراجع الى جميع خبر المراجع
عند البهر بكون انبائه مفردا ومثلا لا كبر النافذ رجوع اللفظ للفضة لا للذهب
في المرجعية لا لغير كونها افر من خبر وتعلم منه حكمه من باب المالك رجوعه الى
المستفاد بقرينة احسن من الذهب والفضة عند العالم بخبر وزر ما فرغ باب شرف
الافراد وغلبها على الخبر بالتفكر والتدبر المراجع رجوعه الى الذهب والفضة باعتبار اذنه المعنى
وكثرة افعاله بخبر السواستد والثلاث في قوله تعالى ليس على الذين
امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما انفقوا وامنوا وعملوا
الصالحات ثم انفقوا وامنوا واحسن والله اعلم بالصواب

النكتة في ذكر ملك الفقرات ان قوله تعالى اذا ما اتوا احصوا النعمى من اولئك الامام قوله
 تعالى ثم اتوا امنوا اي غلبوا على النعمى على الدوام وقوله تعالى ثم اتوا امنوا اي اتوا امنوا في
 اتقوا فلا تكرر عند اول الاتهام ويمكن ان يكون الايمان في كل واحد من تلك المواضع محكوما
 عليه ورجوعه في حاشية فان له درجات منها الامام المسمى للتمام ومنها النافذ للدين نقصا
 له في العلم ومنها الزائد بحجته كما يظهر من خبر الورد في الامام فمن الايمان على درجات
 ومنازل عظام ولقد فوض النعمى في مقام فقد يكون تقوى الله الملك العلم والتقوى
 خاص بخاص من الامم الاسلام ويزنر الحلال فضلا عن شبهة وحرام وتقوى الله ويزنر الحرام
 بالاجرام ويزنر شبهة فضلا عما هو حرام من الاحكام وتقوى من خوف النار والغيب
 والالام ويزنر العلم ويزنر الكلام كذا في كتاب مصباح شريعة النبوت الامام
 فلقد في كلامه قوله على منتهى تلك المراتب فلا تكرر في المقام وتفضل ذلك ما ذكره
 بعض الاعلام في لغة الصنف وغيره من حوافر اطلاقه من مفسرين ان غير الله ان الذين كانوا
 في يوم نجر قد نزل شجرهم اذا كانوا بهذه المثابة في الايمان والتقوى والعدل الصالح فلا جناح
 عليهم في شربها السابعة والثلاثون قوله تعالى ذالمت انباء القرع
 نقضه على من خافاه وحصد غرض الفرافة وحصد في بقدر كونه حتى يكون
 بغير سببها وقد ورد في الروايات بعد بيان قرآنه فيمن يفسد خبر يكون حله صعبا شديدا

وهو ان الامام

وهو ان الامام عليه السلام قال لا يكون الا بحسبه وان فهم يهتدونه في شربهم وهو ان الامام
 تاويل الآية بالعلم فان له من الخبر شريفا فيجب ان المراد بالعلم العلم المسمى بالعلم
 والمراد بحسبه بن عليه السلام او بحسبه في الزرع ان يكون قاطعه حديدا وحينئذ يكون
 مفضوح الاعضا بالحديد فهو عليه السلام يكون حصيدا وقيل المراد ان الحصيدة يكون الا بحسبه
 ما في حصيدة الزرع وانقرت كذا في المراد بحصيدة فخرج من حفرة فاضرب فندرجه
 منتهى وصفا حديد النامدة والثلاثون قوله تعالى ان الله اصطفاك وطهرك
 واصطفاك على سائر العالمين يمكن رفع النمرة في مصطفك قوله
 الاول ان مصطفك في سائر الالهي وظهر عن الزاوية وظهر مصطفك لولادة نبوتك كذا
 حديدا وهو المودع في علوم الاولين والآخرين الذين يكون جبرائيل الشاخص
 ان المراد بالاصطفاء الاول الخلق اي خلقك ثم القدم ولم يكن احد يدرك نذرا وبالله
 الاختيار اي خيانت فكان لك نصيب الثالث ان المراد بالاصطفاء الاول الاصطفاء
 بنفسه واختار الله تقوى وعبادته فتكون تحتارة عند ربك الذي يكون قدرا
 والمراد بالثاني انك تحتارة بين رب العالمين بغير المكن من ربك فتكون بين
 لا اختيار حقيقا شريفا وانما في بيان الزمان لان فاطمة سبقت جميع النبوة في ضرورة الاسلام
 الثانية لمن كان بصيرا الناسخة والثلاثون قوله تعالى ولا يحسبن الذين

و النجم اذا هوى و از حضرت صادق علیه السلام مرویست که نجم محمد صلی الله علیه و آله
 پنج بخت از جرج بر لب سوا کند در هنگام که معراج رفت باز معراج فرو آمد ما ضل صاحب
 و ما غوی که از شد صاحب شیخ محمد صلی الله علیه و آله و خطا نکرد و در روایت بسیار است
 که پنج محمد صلی الله علیه و آله خطا نکرد است در باب خلافت عبا و دروغ نکرید و ما بنطق
 الحوی ان هو الا و حی یوحی سخن نکرید از هوا و خواست نفس خفوف است آنچه
 مراد بر مکر و حی که فرستاده شده است و علمه شد به الفوق تعلیم کرد او لا ملکی که قوه باری
 سخن داشت و در قوه ظاهر و باطن کامل بود یعنی جبرئیل و جبرئیل در افاق اعلا است که با هواست
 با صوره شکل و جوهر است بسیار در صوره ایست که خدا او را بران صوره آفریده و جوهر است
 غفلت و شوکت و هو با لا نفی الا علی و جبرئیل در افاق اعلا است که با هواست
 ان حضرت را عبوره خود دیدیم و در حق فذلک لی فکان قاب قوسین او و
 پس نزدیک شد بان حضرت پس او بخت خود را با جان حضرت از کوبید میان جبرئیل
 و ان حضرت بعد از آنکه کمال بود بلکه نزدیک تر و بعضی گفته اند یعنی محمد صلی الله علیه و آله در قرب
 معنوی بجانب مقدس حدیث یا قرب محوری بعرض و مکانی که اعلا مراتب ممکنات
 نزدیک شد از امام محمد باقر علیه السلام منقول است که یعنی میان انجا که روحی الهی صادر شد
 و گوشه ان حضرت بعد از آنکه کمال بود از جواب کمال فاعلی الی عبده ما او حی پس
 و حی فرستاد خدا ابوی بنده خود آنچه او کرد در احاطت معبره بسیار در او شد
 پنج در امامت امیر المؤمنین علیه السلام در غایت شایسته او و حی کرد آنچه و حی کرد

مقتضی بکتابخانه مسجد اعظم قم

مقتضی بکتابخانه مسجد اعظم قم



